

Исмаил Муса



**ЗАКЛЮЧЕНИЕ
ШАРИАТА О
ПРОТИРАНИИ
ОБЫЧНЫХ
НОСКОВ**

АСКИМАМ.РУ

Оригинальное название: **The Ruling of Wiping on Modern Day Socks**

Автор: **Исмаил Муса**

Медресе «Мифтахуль хайр»

Мухаррам, 1431 / декабрь, 2009

Издание на русском языке: **Аскимам.ру** ©

Перевод: Timur

Раби-уль-ахир, 1432 / апрель, 2011

*Перевод сделан по указанию муфтия Сухайла
Тармахомеда (Джамият уль-Улама, Ква-Зулу-Натал,
ЮАР)*

*Рукопись для перевода предоставлена автором,
мауланой Исмаилом Мусой (Медресе «Мифтахуль
хайр», Бенони, ЮАР)*

*Все права защищены. Издание и распространение этой
книги в коммерческих целях без письменного
разрешения правообладателей запрещено.*

Реквизиты медресе «Мифтахуль хайр»:

3 QUAIL AVE, MACKENZIE PARK NORTH, BENONI, 1501,
SOUTH AFRICA

Тел.: +27(11)845 7017

Моб. тел.: +27(0)82 689 2375

Факс: +27(0)866932749

Эл. почта: admin@miftaahulkhair.com, info@miftaahulkhair.com

Сайт: <http://www.miftaahulkhair.com>

СОДЕРЖАНИЕ

ПРЕДИСЛОВИЕ	5
ВВЕДЕНИЕ	7
ОМОВЕНИЕ (ВУДУ) И МЫТЬЕ НОГ	12
ХУФФЫ	14
ОПРЕДЕЛЕНИЕ И СВОЙСТВА ХУФФОВ	21
ДЖАУРАБЫ	28
ХАДИСЫ О ПРОТИРАНИИ ДЖАУРАБОВ	28
Хадис Биляля	29
Хадис Абу Мусы	31
Хадис Анаса	35
Хадис Муаза	36
Хадис Аль-Мугиры	38
РАСХОЖДЕНИЕ С КОРАНОМ	53
Мнение ханафитов	53
Мнение других трех имамов и иных ученых	54
ОПРЕДЕЛЕНИЕ СЛОВА «ДЖАУРАБ»	56
САХАБЫ, ПРОТИРАВШИЕ ДЖАУРАБЫ	60
ПРАВИЛА И УСЛОВИЯ ПРОТИРАНИЯ ДЖАУРАБОВ ПО 4 МАЗХАБАМ	67
Ханафитский мазхаб	67
Маликитский мазхаб	73
Шафиитский мазхаб	76

Ханбалитский мазхаб	79
РЕЗЮМЕ ПО ЧЕТЫРЕМ МАЗХАБАМ	83
ДОВОДЫ ЧЕТЫРЕХ МАЗХАБОВ	84
МНЕНИЕ ИМАМА АБУ ХАНИФЫ О ПРОТИРАНИИ ДЖАУРАБОВ	87
ПРОТИРАНИЕ СОВРЕМЕННЫХ НОСКОВ	90
О ПРОТИРАНИИ НОСКОВ «SEALSKINZ»	99
Эластичные резинки	99
ВЫВОДЫ	101
СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННОЙ ЛИТЕРАТУРЫ	104

ПРЕДИСЛОВИЕ

Маулана Исмаил Муса (*саллямаху*) окончил первый год программы обучения на муфтия в Дар-уль-Ифта.

Вопрос протирания носков нередко приводит к недоразумениям среди мусульман, особенно в таких странах, как США, Канада, Великобритания, странах Ближнего и Среднего Востока, где протирают обычные хлопчатобумажные и нейлоновые носки.

Это вызывает особое беспокойство у тех, кто совершает намаз за имамами, протирающими такие носки. Дар-уль-Ифта регулярно получает вопросы по этой теме. В частности, задаются вопросы следующего рода:

- 1) Действительно ли омовение имама?
- 2) Действительна ли молитва человека, совершающего ее за имамом?
- 3) Следует ли нам совершать намаз отдельно? и т.д.

Недавно в продаже появились новые носки - «Sealskinz», о действительности протирания которых также начали поступать вопросы. Хвала Аллаху, в этом исследовании маулана Исмаил Муса (*саллямаху*) очень подробно

рассмотрел данную тему. Он также привел доказательства недопустимости протираия обычных хлопчатобумажных носков и сделал вывод о дозволенности протираия носков «Sealskinz».

Имамам и попечителям мечетей следует ознакомиться с приводимым исследованием. Вопрос протираия обычных носков ДОЛЖЕН быть рассмотрен до назначения того или иного человека имамом мечети.

Муфтий Ибрагим Десаи сахиб

ВВЕДЕНИЕ

В первую очередь хотелось бы отметить, что во всех вопросах исламского правоведения мы следуем одному из четырех имамов фикха¹. В нашем случае, мы твердо полагаемся на мазхаб имама Абу Ханифы (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*). Причиной этому является то, что со свойственной ему набожностью и искренностью имам Абу Ханифа (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) посвятил всю свою жизнь получению, освоению и систематизированию исламских знаний. Это происходило в ту блистательную эпоху, когда знание торжествовало, память людей была сильна, а количество алимов и ученых собраний было впечатляющим. Это была эра достоверных хадисов, когда ученые погружались в глубины каждого повествования. Любое практикуемое действие должно было быть основано на конкретных доказательствах, полученных из исламских источников. Поэтому имам Абу Ханифа (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) обсуждал каждое положение, как минимум, с сорока учеными, являвшимися знатоками различных отраслей исламского знания. Заключение выводилось после тщательного и

¹ Под имамами фикха подразумеваются имам Абу Ханифа, имам Малик, имам Шафии и имам Ахмад (*да смилостивится над ними Всевышний Аллах*)

внимательного изучения и обсуждения по каждому положению.

Дополнением ко всему перечисленному стали старания большого количества великих корифеев последующих двенадцати столетий. В поисках знаний они были готовы пересекать огромные расстояния, испытывать голод и страдания. Эти великие ученые всю свою жизнь проводили в тщательном рассмотрении каждого постановления имама Абу Ханифы (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*), чтобы гарантировать их достоверность. Именно за счет объединенных усилий и жертв муфассиров, мухаддисов, факихов, философов, юристов и академиков последних двенадцати веков правоведение имама Абу Ханифы прошло тщательнейшую проверку и детализацию.² Сейчас не может быть никаких сомнений в том, что каждое постановление имама Абу Ханифы (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) полностью согласуется с Кораном и хадисами.

Было бы в высшей степени нелогичным пытаться вести самостоятельный поиск доказательств из Корана и хадисов в нынешние времена, когда *«пирог уже испечен»*. Это невероятно грандиозная задача, требующая долгих лет - нет, жизней, полных преданности,

² Более подробно об этом - в «Аср аль-хадис аш-шариф» (стр. 195)

целеустремленности, настойчивости и большого старания. К тому же, это осложнилось бы тем, что многие хадисы просто не дошли до нашего времени. Когда монголы оккупировали Багдад, они сожгли дотла тысячи библиотек и уничтожили столько литературы, что вся река Даджла стала черной от чернил. Это привело к утере определенного количества хадисов.³ По своей бесконечной милости Аллах сделал все настолько легким для нас, что мы следуем за теми, кто был истинным воплощением исламских знаний. Следуя этим блистательным ученым, мы можем быть уверены, что тем самым мы, в конечном счете, следуем Корану и хадисам.

Представленные факты доказывают, насколько легкомысленной являлась бы попытка самостоятельного поиска доказательств напрямую из Корана и хадисов. Поэтому мы основываем нашу работу на принципах и методологии четырех мазхабов. Так как мы являемся ханафитами, данная работа будет в целом основана на ханафитском мазхабе

3 В книге «Аль-Маслак аль-васаг ад-дани» (Q2/Алиф, мактут) говорится, что когда Ибн Хаджара Аль-Аскалани *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)* спросили о хадисах, которые используют в качестве доводов ханафитские и шафиитские ученые, в то время как в сборниках хадисов на них нет никаких указаний, он ответил: «Многие сборники хадисов, а если быть точнее, большинство из них пропали в восточных землях в эпоху их злоключений. Возможно, хадисы находились в этих книгах и поэтому не дошли до нас».

со ссылками в некоторых местах на три других мазхаба. И в дополнение следует отметить, что этот труд ни в коей мере не претендует на полное представление всех доказательств именитых ученых прошлого.

ПРИМЕЧАНИЕ:

1) Так как данная статья носит академический характер, мы не стали давать разъяснений по используемой терминологии *Усуль-аль-Фикх* и *Усуль-аль-Хадис*, с которой исследователи представляемой темы, скорее всего, хорошо знакомы.

2) Для облегчения понимания переводы некоторых текстов подверглись легкой корректировке без изменения их значения.

3) Истинная ценность данного труда — в приведенных цитатах на арабском языке. Для облегчения чтения данные цитаты приводятся в подстрочных комментариях. Для лучшего понимания мы настоятельно рекомендуем уважаемому читателю обращаться к данным подстрочным комментариям во время чтения представленной брошюры.

4) В целях облегчения чтения, ссылки на источники приводятся в тексте только с

указанием тома и страницы, с которой приводится та или иная цитата. Дополнительную информацию о книгах (с указанием издательств, их выпустивших) можно найти в списке использованных литературных источников, приведенном на последних страницах.

5) Вследствие характера приводимого исследования, мы в случае необходимости повторяли некоторые цитаты, а в некоторых случаях и целые абзацы.

ОМОВЕНИЕ (ВУДУ) И МЫТЬЕ НОГ

Всевышний Аллах призывает в Коране:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ

«О те, которые уверовали! Когда вы встаете на намаз, то умойте ваши лица и ваши руки до локтей, оботрите ваши головы и УМОЙТЕ ваши ноги до щиколоток».⁴

Данный аят ясно указывает на то, что мытье босых ног обязательно. Это подтверждается также большим количеством хадисов, четко и категорично говорящих о мытье ног. Это привело к тому, что вся умма пришла к согласованному мнению о мытье ног. Великий знаток хадисов, хафиз Ибн Хаджар Аль-Аскалани (да смилостивится над ним Всевышний Аллах) сказал, что тот факт, что все сахабы, считавшие обтирание ног дозволенным, отrekliсь от этого мнения, является согласованным мнением^{5, 6}

4 Коран, 5:6

5 «Фатх аль-Бари», 1/352

6 وقد تواترت الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم في صفة وضوئه أنه غسل رجله وهو المبيّن لأمر الله وقد قال في حديث عمرو بن عبس الذي رواه بن خزيمة وغيره مطولاً في فضل الوضوء ثم يغسل قدميه كما أمره الله ولم يثبت عن أحد من الصحابة خلاف ذلك إلا عن علي وبن عباس وأنس وقد ثبت عنهم الرجوع عن ذلك (فتح الباري - ابن حجر - ج 1 / ص 352 قديمي كتب خانة)

Ибн Аби Лайла (да смилостивится над ним
Всевышний Аллах) сказал⁷:

«Сподвижники Пророка Аллаха *صلي الله عليه و سلم* единоголосны (в обязательности) мытья ног».⁸

Таким образом, у *Ахль Ас Сунна* нет разногласий по данному вопросу.⁹

7 أجمع أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم على غسل القدمين رواه سعيد بن منصور (فتح الباري - ابن حجر - ج 1 / ص 352 قديمي كتب خانه)

8 «Фатх аль Бари», 1/352

9 الرابع عشر: فيها الرد على الرافضة، على قراءة الجمهور بالنصب، وأنه لا يجوز مسحهما ما دامتا مكشوفتين. (تفسير السعدي - ج 1 / ص 222)

اختلفوا في إعراب أرجلكم فالأصح الحق الحقيقي هو النصب بأنه معطوف علي وجوهكم و أيدكم فيكون داخلا تحت الغسل (التفسيرات الأحمديّة ج 1 / ص 346)

ولا خلاف بين فقهاء الأمصار في أن المراد الغسل (أحكام القرآن للجصاص - ج 2 / ص 433)

ХУФФЫ

Дозволенность протирания кожаных носков является согласованным мнением *Ахль Ас Сунна*. Причиной тому служит наличие столь большого количества хадисов, в которых говорится о дозволенности протирания кожаных носков, что они стали соответствовать категории «таватур». Если бы по протиранию хуффов не было такого количества хадисов, оно бы не было дозволенным. Великий ханафитский ученый, аш-шейх Абу Бакр Аль-Джассас (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) писал¹⁰:

*«Общим принципом по данному вопросу является то, что значением аята, как передавалось, является мытье (ног). Если бы протирание хуффов не было установлено посредством таватур от Пророка ﷺ, мы бы не дали согласия (на протирание хуффов)».*¹¹

Муфтий Таки (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) также высказал похожее утверждение в «Фатава»¹².

و الأصل فيه أنه قد ثبت أن مراد الآية الغسل على ما قدمنا فلو لم ترد الآثار المتواترة عن النبي صلى الله عليه و سلم في المسح على الخفين لما أجزنا للمسح (أحكام القرآن للحصاص - ج 2 / ص 440)

11 «Ахкам аль-Коран», 3/440

12 (1/270)

Великий аулия и факих Аль-Хасан Аль-Басри *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)* говорил, что семьдесят сахабов сообщили ему о протирании хуффов¹³.

Другие ученые полагали, что о протирании хуффов сообщали восемьдесят сахабов. Маулана Абдулхай Аль Лакнави *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)* привел полные повествования почти от пятидесяти сподвижников в своем труде «Ас-Сигая»¹⁴. Аллама Бадр ад Дин Аль Айни *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)* указал на источники почти шестьдесят сподвижников в своем комментарии к «Шарх Магани аль асар»¹⁵, а также в «Аль Биная»¹⁶. Он также указал статус большинства данных сообщений. Ибн Мунда *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)* перечислил имена семидесяти сахабов в своем труде «Ат-Тазкирах»¹⁷. А аллама Синди *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)* собрал имена всех семидесяти сахабов, включая источники большинства их сообщений в своем фундаментальном труде «Тавали аль-Анвар»¹⁸.

13 «Аль-Мухит аль-Бурхани» (1/339), «Фатх аль Бари» (1/404), «Галхис аль-хабир» (1/415), «Ат-Тамхид» (11/37), «Аль- Биная» (1/394), «Гунья аль-мутамалли» (стр. 104) и т.д.

14 (1/558-560)

15 «Нухаб аль-афкар» (1/510-514), также см. «Ас-Сигая» (1/560-561)

16 (1/390-391)

17 «Магариф ас-сунан», 1/332

18 (Q 297/Alif - Q 298/Alif, махтут)

Поэтому Ибн Хаджар (да смилостивится над ним Всевышний Аллах) утверждал¹⁹:

*«Группа хафизов четко указывала на то, что протирание хуффов — мутавафир».*²⁰

Все те сахабы, которые поначалу не признавали протирание хуффов, впоследствии отреклись от данного мнения. Аллама Тахтави (да смилостивится над ним Всевышний Аллах) указывает в своем труде «Хашия» к «Мараки аль Фалях»²¹:

*«Так же, как было передано от некоторых сахабов — таких, как Ибн Аббас, Абу Хурайра и Айши (да будет доволен ими Всевышний Аллах), что они не признавали протирание хуффов, - было достоверно доказано, что все они отказались от данного мнения».*²²

Ибн Абдуль Барр (да смилостивится над ним Всевышний Аллах) утверждал²³:

19 وقد صرح جمع من الحفاظ بأن المسح على الخفين متواتر (فتح الباري - ابن حجر - ج 1 / ص 404)

20 Также в «Найль аль-Аутар», 1/194

21 وما روي عن الصحابة كإبن عباس وأبي هريرة وعائشة رضي الله عنهم من إنكاره فقد صح رجوعهم إلى جوازه كما في النهاية وغيرها (حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح - ج 1 / ص 83)

22 «Хашия ат-Тахтави аля аль-Мараки», 1/83 (для доказательств об их отказе от своего мнения см. «Аль-Мабсут» (1/92), «Найль аль-Аутар» (1/195), «Фатх баб алинаях» 1/121, «Ас-Сигая» 1/562 и т.д.)

23 وقال أبو عمر بن عبد البر مسح على الخفين سائر أهل بدر والحديبية وغيرهم من المهاجرين والأنصار وسائر الصحابة والتابعين والفقهاء (عمدة القاري شرح صحيح البخاري - ج 3 / ص 97)

*«Все участники Бадра, Худайбии и другие мухаджирсы и ансары, (и на самом деле) все сахабы, табиины и факихи протирали хуффы».*²⁴

Также было передано от Ибн аль Мубарак (да смилостивится над ним Всевышний Аллах):²⁵

*«Среди сахабов нет разногласий по протирацию хуффов».*²⁶

Вышеизложенное ясно указывает на то, что протираение хуффов установлено посредством таватур, который может уточнять (производить такйид) коранический аят. Если бы имелось только один-два хадиса от Пророка (صلي الله عليه و سلم), то столь малое количество не было бы достаточным для уточнения общего положения данного коранического аята. Это связано с тем, что *Ахбари-Ахад* не правомочен уточнять или отменять общие положения любого из аятов. Аллама Джассас (да будет доволен им Всевышний Аллах) утверждал²⁷:

24 «Умда аль-Кари» (3/97), «Ат-Тамхид» (11/137)

25 نقل ابن المنذر عن ابن المبارك قال ليس في المسح على الخفين عن الصحابة اختلاف (فتح الباري - ابن حجر - ج 1 / ص 404)

26 «Фатх аль Бари» (1/404), «Найль аль Аутар» (1/195)

27 قال أبو بكر قد ثبت المسح على الخفين عن النبي صلي الله عليه و سلم من طريق التواتر والاستفاضة من حيث يوجب العلم ولذلك قال أبو يوسف إنما يجوز نسخ القرآن بالسنة إذا وردت كورود المسح على الخفين في الاستفاضة وما دفع أحد من الصحابة من حيث نعلم المسح على الخفين ولم يشك أحد منهم في أن النبي صلي الله عليه و سلم قد مسح (أحكام القرآن للجصاص - ج 2 / ص 437)

«Протирание хуффов было установлено от Пророка صلى الله عليه وسلم посредством таватур и истифазы таким образом, что это неизбежно влечет за собой (твердое) знание. Так, Абу Йусуф сказал: «Разрешается отменять Коран посредством Сунны, если она передана так же, как было передано протирание хуффов, т.е. через истифазу. Насколько нам известно, никто из сахабов не возражал против протирания хуффов и не сомневался, что даже Пророк صلى الله عليه وسلم протирал».²⁸

Кроме того, некоторые ученые подтвердили протирание хуффов кираатом, в котором произносится *وَأَرْجُلُكُمْ* (с буквой «каса») в аяте:²⁹

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ
وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ

Однако многие ученые не приняли данный истидляль³⁰. Причиной этому служит то, что в

28 «Ахкам аль-Коран»; подобные утверждения имама Абу Йусуфа можно также найти в «Аль-Мабсут» (1/92), «Аль-Ихтияр» (1/37), «Бадаги ас санаги» (1/77), «Маджма аль-анхур» (1/45), «Гунья аль мутамалли» (стр. 104) и т.д.

29 «Тафсират аль Ахмадия» (стр. 347), «Тафсир Ибн Кясир» (2/25), «Бадаги ас-санаги» (1/76, 78), «Тавали аль-Анвар» (Q298/Alif, махтут), «Ас-Сигая» (1/558) и т.д.

30 «Аль Биная» (1/393), «Табйин аль-Хакаи» (1/137), «Фатх Аллах аль-маин» (1/99), «Аль-Бахр ар-раик» (1/165), «Тавали аль-Анвар» (Q295/Ваа, Q298/Alif, махтут), «Гунья аль-мутамалли» (1/107), «Ас-

аяте ясно говорится: **إِلَى الْكَعْبَيْنِ**, и имеется полный консенсус о том, что место протирания хуффов не простирается до щиколоток.³¹

Идеальным завершением данной главы стал бы отрывок из блистательного комментария к «Сахиху Аль Бухари» — «Умда аль Кари» — который ясно излагает позицию наших праведных предшественников по вопросу протирания хуффов. Автор, аллама Бадр ад дин Аль Айни, пишет:³²

«(Хадис) показывает дозволенность протирания хуффов. И никто этого не

Сигая) (1/566) и т.д.

31 «Ас-Сигая» (1/566), «Маджма аль-Анхур» (1/45), «Тавали аль-Анвар» (Q298/Alif, махтут) и т.д.

32 فيه جواز المسح على الخفين ولا ينكره إلا المتبدع الضال وقالت الخوارج لا يجوز وقال صاحب (البدائع) المسح على الخفين جائز عند عامة الفقهاء وعامة الصحابة إلا شيئا روي عن ابن عباس أنه لا يجوز وهو قول الرافضة ثم قال وروي عن الحسن البصري أنه قال أدركت سبعين بدرياً من الصحابة كلهم يرى المسح على الخفين ولهذا رآه أبو حنيفة من شرائط أهل السنة والجماعة فقال نحن نفضل الشيخين ونحب الخنتين ونرى المسح على الخفين ولا نحرّم نبيذ الجربيعي المثلث وروي عنه أنه قال ما قلت بالمسح حتى حياءني مثل ضوء النهار فكان الجحود ردا على كبار الصحابة رضي الله تعالى عنهم ونسبته إياهم إلى الخطأ فكان بدعة ولهذا قال الكرخي أخاف الكفر على من لا يرى المسح على الخفين والأمة لم تختلف أن رسول الله مسح وقال البيهقي وإنما جاء كراهة ذلك عن علي وابن عباس وعائشة رضي الله تعالى عنهم فأما الرواية عن علي سبق الكتاب بالمسح على الخفين فلم يرو ذلك عنه بإسناد موصل يثبت مثله وأما عائشة ثبت عنها أنها أحالت بعلم ذلك على علي رضي الله تعالى عنه وأما ابن عباس وإنما كرهه حين لم يثبت مسح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد نزول المائدة فلما ثبت رجوع إليه وقال الجوزقاني في (كتاب الموضوعات) إنكار عائشة غير ثابت عنها وقسال الكاشاني وأما الرواية عن ابن عباس فلم تصح لأن مداره على عكرمة وروي أنه لما بلغ عطاء قال كذب عكرمة وروي عن عطاء أنه قال كان ابن عباس يخالف الناس في المسح على الخفين فلم يمت حتى تابعهم وفي (الغني) لابن قدامة قال أحمد ليس في قلبه من المسح شيء فيه أربعون حديثاً عن أصحاب رسول الله ما رفعوا إلى رسول الله وما لم يرفعوا وروي عنه أنه قال المسح أفضل يعني من الغسل لأن النبي وأصحابه إنما طلبوا الفضل وهذا مذهب الشيعي والحكم وإسحاق وفي (هداية الخفية) الأخبار فيه مستفيضة حتى إن من يره كان مبتدعاً لكن من رآه ثم لم يمسح أخذ بالعزيمة وكان مأجوراً وحكى القرطبي مثل هذا عن مالك أنه قال عند مسوته وعن مالك فيه أقوال أحدها أنه لا يجوز المسح أصلاً وقال الميموني عن أحمد فيه سبعة وثلاثون صحابياً وفي رواية الحسن بن محمد عنه أربعون وكذا قاله البرازي في (مسنده) وقال ابن حاتم أحد وأربعون صحابياً وفي (الأشراف) عن الحسن حسدني به سبعون صحابياً (عمدة القاري شرح صحيح البخاري - (3 ج / ص 97)

отрицает кроме новатора, кто сбился с пути. Тем не менее, хариджиты утверждают, что это не разрешено. Автор «Аль-Бадаги» говорил: «Протирание хуффов разрешено согласно мнению всех факихов и всех сахабов, за исключением некоторых из них; от Ибн Аббаса передается, что это не дозволено, и таково мнение рафидитов». Далее он указывал: «И передано от Аль-Хасана Аль-Басри, что он сказал: «Я видел семьдесят сахабов Бадра; все они считали протирание хуффов (дозволенным)». Поэтому имам Абу Ханифа считал это условием принадлежности к Ахль ас Сунна. Он отметил: «Мы отдаем предпочтение Шейхам (т.е. халифам Абу Бакру и Умару), мы храним любовь к двум зятьям (т.е. Усману и Али), мы считаем протирание хуффов (разрешенным) и мы не считаем набиз недозволенным». Также передается, что он (имам Абу Ханифа) отмечал: «Я не выражал мнение по протиранию хуффов до тех пор, пока оно не стало мне ясным как белый день». Следовательно, отрицание этого будет равнозначно опровержению старших сахабов (да смилостивится над ними Всевышний Аллах), и это будет равнозначно приписыванию им ошибки. Поэтому (отрицание этого) является нововведением. Имам Кархи сказал: «Я ОПАСАЮСЬ НАЛИЧИЯ КУФРА У ТОГО, КТО НЕ СЧИТАЕТ ПРОТИРАНИЕ ХУФФОВ

ДОЗВОЛЕННЫМ». Умма не имеет разногласий в том, что Пророк صلى الله عليه وسلم также протирает...»³³

ОПРЕДЕЛЕНИЕ И СВОЙСТВА ХУФФОВ

Мы выяснили, что протирание хуффов дозволено. Теперь важно дать определение хуффам, основываясь на пояснениях наших выдающихся факихов.

Аллама Ибн Нуджайм (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) определил формальное значение хуффа следующим образом:³⁴

*«Хуфф — название (носка), изготовленного из кожи, который закрывает щиколотки и участок тела, находящийся выше них, а также прилегающий к ним участок тела».*³⁵

Аллама Йусуф Биннори (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) определил хуфф следующим образом:³⁶

33 «Умда аль-Кари» (3/97); очень похожий текст также приводится в «Бадаги ас-санаги» (1/77)

34 والخف في الشرع اسم للمتخذ من الجلد الساتر للكعبين فصاعدا وما ألحق به (البحر الرائق - ج 1 / 34 ص 164)

35 «Аль-Бахр ар-раик» (1/164)

36 الخف في الشرع اسم للمتخذ من الجلد أو نحوه الساتر للكعبين فصاعدا متصلا بالقدم من غير أن يشف (معارف السنن - ج 1 / ص 333)

«Хуфф изготовлен из кожи и т.п. и закрывает щиколотки и участок тела, находящийся выше них. Он держится на ноге и (он настолько прочен), что вода не может проникнуть сквозь него». ³⁷

Далее аллама Йусуф сахиб (да смилостивится над ним Всевышний Аллах) приводит двустиишие, чтобы показать, что хуффы настолько прочны, что в прошлом их использовали в качестве обуви. ³⁸

Что касается условий протирания хуффа, наши выдающиеся факихи писали следующее:

1) Хуфф должен закрывать всю лодыжку. ³⁹

37 «Магариф ас-сунаан», 1/333

38 «Магариф ас-сунаан», 1/333

39 (فتاوى النوازل للمرعيناني - ج 1 / ص 57)

الخف الذي يجوز عليه المسح.... وستر الكعبين وما تحتها. وستر ما فوق الكعبين ليس بشرط، لأن ما فوق الكعبين زيادة في إطلاق اسم الخف عليه (المحيط البرهاني للإمام برهان الدين ابن مازة - ج 1 / ص 342)

والثاني سترهما للكعبين (نور الإيضاح - ج 1 / ص 47)

ويستر الكعبين وما تحتها (قاضخان - ج 1 / ص 23)

ومن الشرائط أن يكون لابسا خفا يستر الكعبين فصاعدا (تحفة الفقهاء - ج 1 / ص 86)

فمنها أن يكون خفا يستر الكعبين لأن الشرع ورد بالمسح على الخفين وما يستر الكعبين ينطلق عليه اسم الخف (بدائع الصنائع - ج 1 / ص 32)

وشرائط الخف الذي يجوز المسح عليه أن يكون ساترا للقدم مع الكعب احترازا عن المتحرق وأن يكون مشغولا بالرجل احترازا عن مقطوع الأصابع إذا لبسه وصار بعض الخف خاليا من مقدمه فمسح على الخالي لا يجوز (الجوهرة النيرة - ج 1 / ص 100)

ويستر الكعبين وستر ما فوقهما ليس بشرط هكذا في المحيط حتى لو لبس خفا لا ساق له يجوز المسح إن كان الكعب مستورا (الفتاوى الهندية - ج 1 / ص 32)

Это условие принято Имамами всех четырех мазхабов.⁴⁰

2) Должно быть возможным путешествовать и непрерывно (без остановок) идти в хуффах на протяжении трех миль, и чтобы хуффы при этом не порвались.⁴¹

Имамы всех четырех мазхабов согласны с тем, что хуфф должен быть настолько крепок, чтобы человек мог в нем ходить. Однако у них

(شرط مسحه) ثلاثة أمور الأول (كونه ساتر) محل فرض الغسل (القدم مع الكعب) (الدر المختار - ج 1 / ص 261)

و هو-أي الخف- شرعاً ما يستر الكعب (فتح الله المعين- (ص 98)
40 «Аль-Маусуга аль-фикхия аль-Кувайтия», 37/364
41 الخف الذي يجوز عليه المسح ما يمكن قطع السفر، وتتابع المشي عليه (المحيط البرهاني للإمام
برهان الدين ابن مازة - (ج 1 / ص 342)

و هو-أي الخف-...أو المشي به كما في حاشية الهداية (فتح الله المعين - (ص 98)

ثم الخف الذي يجوز عليه المسح ما يكون صالحاً لقطع المسافة والمشى المتتابع عادة (قاضخان -
(ج 1 / ص 23)

وإن يمكن متابعة المشي فيه احتراز مما إذا جعل له خفا من حديد أو زجاج أو خشب (الجوهرة
النيرة - (ج 1 / ص 100)

الفصل الأول في الأمور التي لا بد منها في جواز المسح منها أن يكون الخف مما يمكن قطع السفر
به وتتابع المشي عليه (الفتاوى الهندية - (ج 1 / ص 32)

(و) الثالث (كونه مما يمكن متابعة المشي) المعتاد (فيه) فرسخاً فأكثر فلم يجز على متخذ من
زجاج وخشب أو حديد (الدر المختار - (ج 1 / ص 261)

(صالحاً للمسح) بأن يمكن متابعة المشي فيه فرسخاً وأن لا يكون مخروقاً بخرق مانع (حاشية
الطحطاوي على مراقي الفلاح - (ج 1 / ص 83)

و الثالث من الشروط كونه مما يمكن متابعة المشي المعتاد فيه قيد به لأن المشي الغير المعتاد لا
يعتبر الي قوله فرسخاً هو ثلاثة أميال فأكثر (طوالع الأنوار 269/الف المخطوط)

والثالث إمكان متابعة المشي فيهما فلا يجوز على خف من زجاج أو خشب أو حديد (نور الإيضاح -
(ج 1 / ص 47)

امداد الأحكام- (ج 1 / ص 41)

различные мнения по поводу расстояния, которое можно пройти в них. Ханафиты считают, что хуффы должны быть таковы, чтобы в них можно было пройти 1 *фарсах* (3 мили). Маликиты считают, что хуффы должны быть такими, чтобы в обычных условиях человек мог в них идти, и они бы при этом не спадали. Шафииты полагают, что носки должны быть столь крепкими, чтобы человек мог исполнять свои обычные дела в течение предусмотренного для хуффов времени (т.е. одного дня и одной ночи для мукима, и трех дня и трех ночей для мусафира). Ханбалиты считают, что хуффы должны быть таковы, чтобы человек, в целом, мог в них ходить, не прерываясь, и они бы при этом не спадали с ног.⁴² Великий ханафитский факих, маулана Анвар Шах аль-Кашмири (*да будет доволен им Всевышний Аллах*) также придерживался того мнения, что конкретного расстояния, которое должны выдержать хуффы, нет: условием же является то, что в хуффах можно идти, не прерываясь, и они при этом не должны спадать.⁴³

3) Ни у одного из носков, независимо друг от друга, не должно быть дырок размером в три наименьших пальца ноги.⁴⁴

42 «Аль-Маусуга аль-фикхия аль-Кувайтия», 37/364

43 «Аль Арф аш Шази», 1/131

44 / 1 ج - نور الإيضاح (نور أصابع القدم) من أصغر أصابع القدم) - (ج 1 / 1 ص 47)

Ханафиты разрешили наличие дырок, размер которых меньше размера трех пальцев ноги. Маликиты также считали наличие миниатюрных дырочек дозволенным. Шафииты и ханбалиты наоборот ставят условием для хуффа полное отсутствие в нем каких бы то ни было дырок. Следовательно, по их мнению не дозволено протирать хуффы, у которых есть даже маленькие дырочки (размер которых меньше размера трех пальцев ноги).⁴⁵ Причиной тому служит то, что при наличии дырок вода неизбежно просочится к ногам. Следовательно, человек будет одновременно протирать и мыть ноги. Кроме того, как написано в «Гунья аль мутамалли»⁴⁶, будет утрачена непосредственно сама причина надевания хуффа. Однако

ولا يجوز على خف فيه خرق يبين منه مقدار ثلاثة أصابع من أصابع الرجل الصغار، وتجمع خروق كل خف على حدته (المختار للفتوي المطبوع بالاختيار - ج 1 / ص 38)

قال رحمه الله (والخرق الكبير يمنعه) أي يمنع المسح لأنه لا يمكن مواظبة المشي معه فصار كالغافاة قال رحمه الله (وهو قدر ثلاث أصابع القدم أصغرها) أي الخرق الكبير قدر ثلاث أصابع القدم أصغرها لأن الأصل في القدم هو الأصابع والثلاث أكثرها فيقوم مقام الكل والاعتبار بالأصغر للاحتياط (تبيين الحقائق - ج 1 / ص 145)

قوله (والخرق الكبير يمنعه) قال المصنف في المستصفي يجوز بالباء بنقطة من تحت والثاء بثلاث من فوق والتفاوت بينهما أن الأول يستعمل في الكمية المتصلة والثاني في المنفصلة والثاني منقول عن العالم الكبير بدر الدين اه وفي المغرب أن الكثرة خلاف القلة وتجعل عبارة عن السعة ومنها قولهم الخرق الكثير اه (البحر الرائق - ج 1 / ص 175)

(والخرق الكبير) بموحدة أو مثلثة (وهو قدر ثلاث أصابع القدم الأصغر) بكمالها ومقطوعها يعتبر بأصابع مماثلة (يمنعه) إلا أن يكون فوقه خف آخر أو جرموق فيمسح عليه وهذا لو الخرق على غير أصابعه وعقبه ويرى ما تحته فلو اعتبر الثلاث ولو كبارا (الدر المختار - ج 1 / ص 273)

وأن لا يكون مخروفا بخرق مانع (حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح - ج 1 / ص 83)

45 «Аль-Маусуга аль-фикхия аль-Кувайтия», 37/365

46 (1/113)

ханафиты и маликиты полагают, что надевая носки при исполнении повседневных дел, было бы сложно защитить их от маленьких дырок; соответственно имеется оговорка об их возможном наличии.

4) Хуффы должны держаться на ноге без завязывания или закрепления.⁴⁷

5) Хуффы не должны пропускать воду, если полить на них сверху водой.⁴⁸

Это условие было также принято шафиитами.⁴⁹

Кроме того, маликиты полагают, что хуфф должен быть сделан из кожи.⁵⁰ Ханбалиты считают, что кожа человека не должна быть видна под носком из-за толщины хуффа.⁵¹

Приведенные выше условия взяты из труда «Нур Аль Идха», также они были приведены

47 والخامس استمساكهما على الرجلين من غير شد (نور الإيضاح - ج 1 / ص 47)

شرط المسح على الخف أن يستمسك بنفسه من غير شد (طوالع الأنوار (ق 294 / الباء مخطوط)

امداد الأحكام - (ج 1 / ص 41)

48 منعهما وصول الماء الى الجسد (نور الإيضاح - ج 1 / ص 47)

فتاوى محمودية - (ج 5 / ص 197)

49 «Аль Хави аль-кабир», 1/725

50 «Аль-Хуласа аль-фикхия» Аль-Карви (1/37), «Аль-Каванин аль-фикхия» (1/30)

51 «Аль-Маусуга аль-фикхия аль-Кувайтия», 37/367

алламой Ат-Тахтави в его хашия к «Дурр аль мухтар»⁵² и в «Тавали аль-Анвар»⁵³.

Хотя ни в одном из хадисов нет категоричного упоминания данных условий, наши прославленные факихи изучили хуффы, которые были распространены во времена сахабов, и пришли к выводу, что они удовлетворяют приведенным условиям. Поэтому факихи постановили, что для действительности протираия исполнение этих условий обязательно. Без этого человек с меньшими знаниями мог бы надеть носки, думая, что они удовлетворяют определению «толстые», что конечно бы привело к большой путанице. Следует отметить, что никто из классических ученых и факихов никогда не подвергал сомнению данные условия. Поэтому не стоит беспокоиться, если кто-то из современников не согласится с одним из приведенных условий.

52 (1/137)

53 Q294/Alif, махтут

ДЖАУРАБЫ

Джаураб упоминается, как минимум, в пяти хадисах. Существуют также повествования примерно о четырнадцати сахабах, протиравших джаураб. Некоторые современники некорректно интерпретировали данный факт, начав верить, что протирание тонких хлопчатобумажных и тканевых носков дозволено. Однако исследуя определение джаурабов, можно обнаружить, что толкование термина «джаураб» довольно обширно.

На следующем этапе нашего исследования мы изучим хадисы, указывающие на то, что Пророк *صلى الله عليه و سلم* протирав джаурабы. После этого мы перейдем к определению термина «джаураб» в соответствии с мнением факихов и лингвистическим смыслом данного слова.

ХАДИСЫ О ПРОТИРАНИИ ДЖАУРАБОВ

Рассказчиками хадисов, указывающих на то, что Пророк *صلى الله عليه و سلم* протирав джаурабы, являются следующие пять сахабов:

- Биляль *(да будет доволен им Всевышний Аллах)*,
- Абу Муса Аль Ашари *(да будет доволен им*

Всевышний Аллах),

- Анас (да будет доволен им Всевышний Аллах),

- Муаз бин Джабаль (да будет доволен им Всевышний Аллах),

- Аль Мугира бин Шу'ба (да будет доволен им Всевышний Аллах).

1) Хадис, переданный Билялем (да будет доволен им Всевышний Аллах):

قال الطبراني حدثنا إبراهيم بن أحمد بن عمر الوكيعي حدثني أبي ثنا ابن فضيل عن يزيد بن أبي زياد عن ابن أبي ليلى عن كعب بن عجرة عن بلال رضي الله عنه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على الخفين والجوربين⁵⁴

«Пророк صلى الله عليه وسلم протирал свои хуффы и джаурабы.» (Передано имамом Ат-Табрани в «Аль Муджам аль-кабир»)

Комментарий к хадису:

В цепочке передачи хадиса два рассказчика, Язид ибн Аби Зияд и Ибн Аби Лайла, являются слабыми.⁵⁵

ЗАМЕЧАНИЕ: В «Муджам» имама Ат-

(أخرجه الطبراني في المعجم الكبير – (ج 1 / ص 350) وقال الزيلعي نصب الرأية - (ج 1 / ص 54 (186) «ويزيد بن أبي زياد. وابن أبي ليلى مستضعفان، مع نسبتهم إلى الصدق، والله أعلم.»

55 «Насб ар -аях», 1/186

Табрани данный хадис приводится только с одним тариком, а не с двумя, как писал имам Аз-Зайляи *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)* в «Насб ар раях»⁵⁶. Ибн Хаджар *(да будет доволен им Всевышний Аллах)* лишь положился на утверждение имама Аз-Зайляи *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)* без изучения вопроса о том, действительно ли в «Муджам» имама Табрани были два тарика. Тарик, о котором Ибн Хаджар в своем труде «Ад Дирая»⁵⁷ говорил, что рассказчики хадиса — достоверные, — это второй тарик. Поэтому данный хадис остается слабым. Даже если мы согласимся с тем, что данный второй тарик также содержится в «Муджам аль-кабир», то и тогда рассказчик Амаш, являвшийся мудаллисом, передает данный хадис как муганнан.

Кроме того, Ибн Хаджар *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)* говорил лишь о том, что рассказчики хадиса заслуживают доверия, однако он не говорил, что сам хадис достоверен. Шейх Мубаракфури⁵⁸ упоминает данный факт и пишет.⁵⁹

56 (1/186)

57 (1/60)

58 Обратите внимание, что шейх Мубаракфури — уважаемый салафитский ученый. Однако он также был против протирания современных носков. Мы привели его утверждения ильзаман лиль хасм (только лишь для большего воздействия на наших оппонентов).

59 قلت لا شك في أن رجال السنن الأول من حديث بلال كلهم ثقاة

«... Установлено, что тот факт, что рассказчики хадиса — сильные [заслуживают доверия], не означает, что хадис достоверен».⁶⁰

2) Хадис, переданный Абу Мусой аль Ашари (да будет доволен им Всевышний Аллах):

قال الطبراني حدثنا أحمد قال حدثنا أبو جعفر قال حدثنا عيسى بن يونس عن عيسى بن سنان عن الضحاك بن عبد الرحمن بن عرزب الأشعري عن أبي موسى الأشعري قال : أتيت رسول الله بوضوء⁶¹ فمسح على الجوربين والنعلين

«Я принес Пророку صلى الله عليه وسلم воду для совершения омовения. Он протер свои джаурабы, туфли и тюрбан».⁶²

ЗАМЕЧАНИЕ: Мы просмотрели издания «Хикмат Ариф» рукописей Ибн Маджа. Однако

ولكن فيهم الأعمش وقد عرفت أنه مدلس ورواه عن الحكم بالعننة وعننة المدلس غير مقبولة وقد
تقرر أنه لا يلزم من كون رجال السنن ثقاة صحة الحديث تحفة الأحودي - (ج 1 / ص 281)

60 «Тухфа аль-Ахвази», 1/281

61 والعمامة (أخرجه الطبراني في المعجم الأوسط - (ج 2 / ص 24) «و قال لا يروى هذا الحديث عن أبي موسى إلا بهذا الإسناد تفرد به عيسى» و أشار إليه ابو داود في سننه - (ج 1 / ص 61) و قال «وليس بالمتصل ولا بالقوى» و كذا أخرجه ابن ماجه سننه - (ج 1 / ص 186) و البيهقي في السنن الكبرى - (ج 1 / ص 284) و قال «الضحاك بن عبد الرحمن لم يثبت سماعه من أبي موسى وعيسى بن سنان ضعيف لا يحتج به. وأخبرنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا أبو العباس بن يعقوب حدثنا العباس بن محمد قال سمعت يحيى بن معين يقول : عيسى بن سنان ضعيف.» و وضعفه العقيلي بإخراجه في الضعفاء الكبير - (ج 7 / ص 36)

62 Передано Ибн Маджа, Ат-Табрани, Аль-Байхаки и Абу Дауд также указывают на это

данного хадиса там нет.⁶³ Нет этого хадиса и в распространенных индийских изданиях Ибн Маджа (*см. главу о протиращии джаурабов*)⁶⁴. Имам Зайляи (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) также говорит, что не смог найти данный хадис в своем экземпляре рукописи Ибн Маджа, а Ибн Асакир (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) в своем труде «Атраф» тоже не приписывает данный хадис к Ибн Маджа.⁶⁵ Аллама Зайляи (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) допускает, что данный хадис мог находиться в некоторых других рукописях Ибн Маджа. Он также пишет, что Ибн аль Джаузи тоже приписывал данный хадис Ибн Маджа. Великий знаток хадисов Ибн Хаджар (*да будет доволен им Всевышний Аллах*) также цитировал данный хадис от Ибн Маджа в своем труде «Ад Дирая».⁶⁶ Хадис также приведен в издании Ибн Маджа от «Дар аль-фикр». А Аллах Всевышний знает лучше.

Комментарий к хадису:

Имам Абу Дауд (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) писал, что цепочка рассказчиков данного хадиса не является, ни непрерывной, ни сильной. Имам Байхаки поясняет, что

63 (Q 59/Ба, махту)

64 (1/42)

65 «Насб ар-раях» (1/185)

66 «Ад-Дирая» (опубликовано с «Аль-Хедая», стр. 60)

рассказчик Захак бин Абдуррахман не встречался с Абу Мусой, и Иса бин Синан — слабый рассказчик. Салафитский ученый, шейх Мубаракфури перечисляет следующих великих ученых, говоривших о том, что Иса бин Синан — слабый рассказчик:

- имам Ахмад *(да будет доволен им Всевышний Аллах),*
- Яхья бин Ма'ин *(да будет доволен им Всевышний Аллах),*
- Абу Зурга *(да будет доволен им Всевышний Аллах),*
- Абу Хатим *(да будет доволен им Всевышний Аллах),*
- имам Насаи *(да будет доволен им Всевышний Аллах),*
- Ибн Хиращ *(да будет доволен им Всевышний Аллах).*

К этому списку можно также добавить следующих ученых:

- Абу Хазим *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах),*
- Аль Укайли *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах),*
- Аль Саджи *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах),*
- Ибн Хаджар *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах),*

- Аль Захаби (да смилостивится над ним Всевышний Аллах),
- Ибн Аби Шайба (да смилостивится над ним Всевышний Аллах).

Некоторые современные «ученые» пытались доказать достоверность данного хадиса, утверждая, что Захак был современником Абу Мусы (да будет доволен им Всевышний Аллах). Шейх Мубаракфури (да будет доволен им Всевышний Аллах) отвечает на это так:⁶⁷

*«Имам Абу Дауд и другие говорили, что есть два дефекта, делающих данный хадис слабым: первый — прерывание цепочки рассказчиков, и второй — слабость Исы бин Синан. Соответственно, даже если (мы согласимся с тем,) что Захак слышал от Абу Мусы (да будет доволен им Всевышний Аллах), то и в этом случае лишь первый дефект будет устранен, второй же останется в силе, что будет достаточным для признания хадиса слабым».*⁶⁸

Далее эти современные «ученые»

قلت ذكر أبو داود وغيره أن في حديث أبي موسى المذكور علتين لضعفه الأولى 67 الانقطاع والثانية ضعف عيسى بن سنان فإن ثبت سماع الضحاك من أبي موسى ترتفع العلة الأولى وتبقى الثانية وهي كافية لضعف حديث أبي موسى المشهور (تحفة الأحوذى - ج 1 / ص 280)

68 «Тухфа аль-Ахвази», 1/280

попытались удостоверить данный хадис, говоря, что Ибн Ма'ин (да будет доволен им Всевышний Аллах) считал Ису бин Синан заслуживающим доверия. На это шейх Мубаракфури ответил:⁶⁹

*«Имам Захаби (да будет доволен им Всевышний Аллах) сообщил в труде «Аль Мизан», что имам Ахмад и Ибн Ма'ин (да смилостивится над ними Всевышний Аллах) считали Ису бин Синан слабым. Хафиз Ибн Хаджар (да будет доволен им Всевышний Аллах) писал в труде «Ат Тахдиб», что Якуб бин Аби Шайба передает от Ибн Ма'ина, что он — «ляин-аль-хадис». Группа (ученых) передали от Ибн Ма'ина, что Иса — да'иф, как вы только что увидели».*⁷⁰

3) Хадис, переданный Анасом (да будет доволен им Всевышний Аллах):

قال الخطيب أخبرنا أحمد بن عبد الحميد، أخبرنا محمد بن السيد بالمزة، أخبرنا القاضي محمد بن يحيى القرشي سنة ست وثلاثين وخمس مئة، أخبرنا أبو القاسم علي بن محمد الفقيه، أخبرنا طلحة بن علي، أخبرنا أبو الطيب أحمد بن ثابت، حدثنا محمد بن مسلمة، حدثنا موسى الطويل، حدثنا أنس قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح على الجوربين عليهما النعلان. (خرجه الخطيب في تاريخ بغداد - (ج 3 / ص 306) و كذا رواه الذهبي في سير

69 ففيه أن بن معين أيضا ضعفه قال الذهبي في الميزان ضعفه أحمد وابن معين الخ وقال الحافظ في تهذيب التهذيب قال يعقوب بن شيبان عن بن معين لين الحديث وقال جماعة عن بن معين ضعيف الحديث كما عرفت أنفا

70 «Тухфа аль-Ахвази», 1/280

أعلام النبلاء - (ج 17 / ص 480) و قال «هذا حديث تساعي لنا، لكن موسى ليس بثقة، زعم أنه من موالي»

*«Я видел Пророка صلى الله عليه وسلم протирающим такие джаурабы, поверх которых была обувь».*⁷¹

Комментарий к данному хадису

Данный хадис передается рассказчиком Мусой бин Абдулла Ат Тавиль. Ибн Хиббан (*да будет доволен им Всевышний Аллах*) сказал, что данный рассказчик выдумывает сообщения против Анаса (*да будет доволен им Всевышний Аллах*).⁷² Ибн Ади (*да будет доволен им Всевышний Аллах*) определил его в качестве маджхуля.⁷³

4) Хадис Муаза (да будет доволен им Всевышний Аллах):

قال العقيلي حدثنا أحمد بن داود قال حدثنا معاوية بن عطاء قال حدثنا سفيان الثوري عن منصور عن إبراهيم عن الأسود قال وقع بين عبد الله بن عمر وبين معاذ بن جبل مشاجرة في المسح فأنكر عليه عبد الله فقال معاذ ألق أباك فأسأله فلقيه فأسأله عما كان بينه وبين معاذ في المسح على الخفين فقال عمر لعبد الله معاذ أفقه منك رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مالا أحصى يمسخ على

71 Передано Аль-Хатыбом в «Тарих аль-Багдад» и Аз-Захаби в «Сияр Агальям ан-Нубаля»

72 «Мизан аль-Игтидаль» (6/547), также см. «Лисан аль-мизан» (6/122)

73 «Аль-Камиль фи Дуғафа ар-риджалъ», 6/351

الخفين وعلى كور العمامة والجورب وشراك النعل) (أخرجه العقيلي في الضعفاء الكبير - (ج 4 / ص 1333) وروي رواية أخرى ثم قال «وهذه كلها بواطيل لا أصول لها» وقال عن معاوية بن عطاء بصري «كان يرى القدر عن الثوري وغيره في حديثه مناكير وما لا يتابع على أكثره» و أورده عن العقيلي الذهبي في ميزان الاعتدال في نقد الرجال - (ج 6 / ص 458) وقال عن معاوية بن عطاء البصري عن سفيان الثوري «تكلم فيه» ثم نقل قول العقيلي الذي مر أنفا وانظر أيضا لسان الميزان - (ج 6 / ص 58)

*«Асвад (да будет доволен им Всевышний Аллах) говорит, что между Абдуллой бин Умар и Муазом бин Джабаль возник спор о протиращи; Абдулла бин Умар отрицал его. Муаз предложил: «Встреться со своим отцом (Умаром) и спроси его». Абдулла бин Умар спросил своего отца по вопросу, по которому они разошлись во мнениях с Муазом, т.е. о протиращи хуффа. Умар (да будет доволен им Всевышний Аллах) ответил Абдулле: «Муаз более знающий, чем ты, бесчисленное количество раз я видел Пророка صلى الله عليه وسلم протирающим свои хуффы, складки тюрбана, джаурабы и шнурки».*⁷⁴

Комментарий к данному хадису

Хадис является слабым из-за рассказчика Муавии бин Ата Аль Басри.⁷⁵ Аллама Укайли

⁷⁴ Передано Укайли

⁷⁵ «Ад-Дугафа» Укайли (4/1333), «Мизан аль-Игтидаль» (6/458), также

сказал, что нет основы для данного хадиса.⁷⁶

5) Наконец, мы подходим к хадису Аль-Мугиры (да будет доволен им Всевышний Аллах), являющемуся самым известным по данному вопросу:

قال الترمذي حدثنا هناد و محمود بن غيلان قالوا حدثنا وكيع عن سفيان عن أبي قيس عن هزيل بن شرحبيل عن المغيرة بن شعبة قال : توضأ النبي صلى الله عليه وسلم ومسح على الجوربين والنعلين (أخرجه الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح وكذا أخرجه ابن حبان صحيحه - (ج 4 / ص 167) و أخرجه أبو داود في سننه - (ج 1 / ص 61) وقال «كان عبد الرحمن بن مهدي لا يحدث بهذا الحديث لأن المعروف عن المغيرة أن النبي -صلى الله عليه وسلم- مسح على الخفين.» و رواه البيهقي في السنن الكبرى - (ج 1 / ص 283) ثم اطنب في بسط الكلام عليه و كذا بسط الكلام عليه مصنف تحفة الأحوزي - (ج 1 / ص 279) و روي هذا الحديث أيضا ابن ماجه في سننه - (ج 1 / ص 185) و أحمد في مسنده - (ج 4 / ص 252) و الطبراني في المعجم الأوسط - (ج 3 / ص 112) و الكبير - (ج 20 / ص 415) وابن أبي شيبة في مصنفه - (ج 14 / ص 234)

*«Пророк صلى الله عليه وسلم совершил омовение и протер свои джаурабы и обувь».*⁷⁷

Хотя имам Ат-Тирмизи и Ибн Хиббан (да смилостивится над ними Всевышний Аллах) считали

см. «Лисан аль-мизан» (6/58)

76 «Ад Дугафа аль-кабир» (4/1333)

77 Передано имамом Ат-Тирмизи, Ибн Хиббаном, Абу Даудом, Ибн Маджа, Аль-Байхаки, Ахмадом, Ат-Табрани, Ибн Аби Шайба и др.

данный хадис достоверным, подавляющее большинство мухаддисов считали этот хадис слабым. Причиной этому служит, во-первых, тот факт, что данный хадис противоречит Корану (мытью ног). Имам Муслим (*да будет доволен им Всевышний Аллах*) подчеркнул, что мы не оставим явное значение Корана (т.е. мытье ног) из-за хадиса, переданного людьми, подобными Абу Кайсу и Хузайлю.⁷⁸

Во-вторых, рассказчик Абу Кайс противоречит почти всем другим рассказчикам данного хадиса. Величайший учитель имама Бухари (*да будет доволен им Всевышний Аллах*), имам Али бин Аль-Мадини (*да будет доволен им Всевышний Аллах*), сказал, что все жители Медины, Куфы и Басры передают данный хадис. Однако только Хузайль упоминает протирание джаураба, противореча всем этим (великим) людям.⁷⁹ Имам Муслим (*да будет доволен им Всевышний Аллах*) считал данный хадис слабым и говорил, что (рассказчики) Абу Кайс аль Ауди и Хузайль бин Шурахбиль не могут сравниться с другими великими людьми, передавшими данный хадис от Аль-Мугиры. Все они передали его, говоря только лишь о протирании хуффов (и никак не упоминая джаурабы).⁸⁰

78 «Сунан аль-кубра», 1/283

79 «Сунан аль-кубра», 1/283

80 «Сунан аль-кубра», 1/283

Маулана Анвар Шах аль Кашмири (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) сказал, что данный хадис передается посредством 70 цепочек, каждая из которых говорит о протирации хуффов. Поэтому должен быть определенный вахм (сомнение) в данном хадисе (упоминающем джаурабы).⁸¹ Яхья бин Ма'ин (*да будет доволен им Всевышний Аллах*)⁸² также говорил, что все, кроме Абу Кайса, приводят данный хадис, упоминая протирацию хуффов.⁸³

Среди великих ученых, считавших этот хадис слабым, имам Аль-Байхаки (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) упоминал имена следующих:

- имам Суфьян ас Саури (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*)⁸⁴,
- Абдуррахман бин Махди (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*),
- Ахмад бин Ханбал (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*),
- Яхья бин Ма'ин (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*),
- Али бин Мадини (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*),

81 «Файд аль-Бари», 1/269

82 Обратите внимание, что Яхья бин Ма'ин доверял Абу Кайсу, но при этом отрицал данный хадис!

83 «Файд аль-Бари», 1/269

84 Обратите внимание, что все хадисы, содержащие слово «джаураб», переданы через имама Суфьяна ас-Саури

- Муслим бин Хаджадж *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)*.

Эти ученые намного значимее имама Ат-Тирмизи *(да будет доволен им Всевышний Аллах)* и Ибн Хиббана (которые считали данный хадис достоверным). Имам Ан-Навави *(да будет доволен им Всевышний Аллах)* говорит, что это настолько великие ученые, что даже если бы только один из них придерживался мнения, противоположного мнению имама Ат-Тирмизи *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)*, то и тогда нам следовало бы отдать предпочтение его вердикту, а не вердикту имама Ат-Тирмизи. Более того, (в соответствии с принципами хадисов) критическая точка зрения предпочтительнее удостоверяющей.⁸⁵

Аллама Йусуф аль-Бинори *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)* также указывает в своем известном труде «Магариф ас-сунан»⁸⁶:

«Даже несмотря на то, что имам Ат-Тирмизи и другие посчитали этот хадис достоверным, однако ученые, являющиеся более компетентными и имеющие более высокий статус в этой области, подвергли

85 «Тухфа аль-Ахвази», 1/279

86 صححه الترمذي وغيره ولكن اعلمه من هو ارسخ قدما و ارفع شأننا في هذا الفن منه (معارف السنن (ج 1 / ص 348) -

данный хадис критике». ⁸⁷

Имам Ан-Навави (да будет доволен им Всевышний Аллах) далее говорит, что все хафизы хадисов соглашаются с тем, что данный хадис — слабый, поэтому вердикт имама Ат-Тирмизи (да смилостивится над ним Всевышний Аллах) не может быть принят. ⁸⁸

Некоторые люди, посчитавшие себя «учеными» хадисов, попытались удостоверить этот хадис, сказав, что Абу Кайс не противоречит другим рассказчикам, а просто упоминает нечто дополнительное к приведенному другими. На это шейх Мубаракфури ответил ⁸⁹:

«Все приводят данный (хадис) от Аль-Мугиры, говоря, что Пророк صلى الله عليه وسلم протирал хуффы, а Абу Кайс расходится со всеми ними и приводит его от Хузайля, передающего его от Аль-Мугиры со словами «он протирал свои джаурабы и обувь». Он не просто добавляет, а противоречит тому, что

87 «Магариф ас-сунан», 1/348

88 «Тухфа аль-Ахвази», 1/279

89 إن الناس كلهم رَووا عن المغيرة بلفظ مسح على الخفين وأبو قيس يخالفهم جميعاً فيروي عن هزيل عن المغيرة بلفظ مسح على الجوربين والنعلين فلم يزد على ما رَووا بل خالف ما رَووا نعم لو روى بلفظ مسح على الخفين والجوربين والنعلين لصح أن يقال إنه روى أمراً زائداً على ما رَووه وإذ ليس فليس فتفكر فإذا عرفت هذا كله ظهر لك أن أكثر الأئمة من أهل الحديث حكموا على هذا الحديث بأنه ضعيف مع أنهم لم يكونوا غافلين عن مسألة زيادة الثقة فحكمهم عندي والله تعالى أعلم مقدم على حكم الترمذي بأنه حسن صحيح (تحفة الأحودي - (ج 1 / ص 279)

приводят все остальные. Вот если бы он приводил его, говоря «он протирал свои хуффы, джаурабы и обувь», - было бы правильным сказать, что он просто сообщает нечто большее, чем другие. Но так как он не приводит его таким образом, то и вывода такого здесь не будет. Тщательно поразмышляйте над этим. Когда вы поймете все это, вам станет очевидно, что подавляющее большинство ученых вынесли вердикт о том, что данный хадис слаб, хотя они прекрасно знали о правиле, применяемом, когда сильный рассказчик лишь что-то добавляет. Поэтому их вердикт, по моему мнению, — а Всевышний Аллах знает лучше — будет предпочтительнее вердикта имама Ат-Тирмизи, считавшего что данный хадис — хороший и достоверный». ⁹⁰

Второй попыткой, которой они попытались удостоверить данный хадис, явился аргумент, состоящий в том, что Аль-Мугира (да будет доволен им Всевышний Аллах) был свидетелем двух инцидентов с участием Пророка *صلي الله عليه و سلم*. В первом таком случае Пророк *صلي الله عليه و سلم* протер хуффы, а во втором он *صلي الله عليه و سلم* протер носки. Такой аргумент слишком хрупок, и на него можно ответить многими способами:

90 «Тухфа аль-Ахвази», 1/279

а) Данный случай произошел во время поездки, при этом подтверждения второму случаю мы не находим. Наше сомнение дополнительно подтверждается, когда обнаруживаем, что только лишь человек, подобный Абу Кайсу, приводит данный случай.

б) В первый раз, когда Аль-Мугира (*да будет доволен им Всевышний Аллах*) узнал об этом, было в 9-ом году, когда он был в поездке с Пророком *صلي الله عليه و سلم* в сражении Табука. Это произошло в 9-ом году по хиджре. Известно, что Пророк *صلي الله عليه و سلم* был в отъезде только в 10-ом году по хиджре, когда он *صلي الله عليه و سلم* отправился в хадж.

в) Все хадисы, содержащие слово «джаураб» переданы только лишь через Суфьяна ас Саури (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*), а сам он отвергал данный хадис и считал его ошибочным.

Кроме того, некоторые попытались использовать следующий хадис, переданный Абу Бакром Исмаили в его труде «Муджам»⁹¹, в качестве подкрепления для хадиса Аль-Мугиры:

91 (163; 327)

أخرج أبو بكر الإسماعيلي في معجم شيوخه: 163 (327) قال : (حدثنا عبد الرحمان بن محمد بن الحسين بن مرداس الواسطي أبو بكر ، من حفظه إملأ . قال : سمعت أحمد بن سنان ، يقول : سمعت عبد الرحمان بن مهدي ، يقول : عندي عن المغيرة بن شعبة ثلاثة عشر حديثاً في المسح على الخفين . فقال أحمد الدورقي: حدثنا يزيد بن هارون، عن داود بن أبي هند، عن أبي العالية، عن فضالة بن عمرو الزهراني ، عن المغيرة بن شعبة : (أن النبي - صلى الله عليه وسلم - توضأ ومسح على الجوربين والنعلين) ، قال : فلم يكن عنده فاغتم) .

«Пророк صلى الله عليه وسلم совершил омовение и протер свои носки и обувь».

Однако есть три причины, по которым данный хадис не имеет никакого веса:

1) Учитель Аль-Исмаили неизвестен (маджхуль). Кроме того, Аль-Исмаили не высказывал никакого мнения в отношении него и не приводил никакого иного хадиса от него.

2) В «Аль Муджам аль-кабир» имама Ат-Табрани и «Изаф аль хиярах аль махарах» тот же самый хадис с той же самой цепочкой передается следующим образом:

قال الطبراني حدثنا ادريس بن جعفر العطار ثنا يزيد بن هارون أنا داود بن أبي هند عن أبي العالية عن فضالة بن عمرو الزهراني عن المغيرة بن شعبة قال : « كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في منزله فاتبعته فقال : أين تركت الناس ؟ فقلت : تركتهم بمكان كذا

وكذا فأناخ راحلته فنزل ثم ذهب فتوارى عني فاحتبس بقدر ما يقضي الرجل حاجته ثم جاء فقال : أمعك ماء ؟ قلت : نعم فصببت على يديه فغسل وجهه ويديه ومسح رأسه وعليه جبة شامية قد ضاقت يداها فأدخل يده من تحت الجبة فرفعها عن يديه ثم غسل يديه ووجهه ومسح على رأسه وخفيه ثم قال : ألك حاجة ؟ قلت : لا قال : فركبنا حتى أدركنا الناس» (المعجم الكبير - (ج 20 / ص 425) وكذا البوصيري في إتحاف الخيرة المهرة - (ج 5 / ص 103) من طريق أبي بكر بن أبي شيبة عن يزيد بن هارون الخ و قال هذا إسناد صحيح.)

3) Как передает имам Аль-Исмаили, весь данный хадис напрямую связан с имамом Абдуррахманом бин Махди (а значит, он имел о нем очень хорошее представление). Как уже было сказано, имам Абдуррахман бин Махди (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) считал данный хадис слабым из-за Аби Кайс. Будь этот хадис достоверным, он бы не обратил на сообщение от Аби Кайс никакого внимания. В этом случае и другие почтенные мухаддисы не критиковали бы данный хадис так, как они это делали. В действительности же, многие мухаддисы подчеркивали, что Аби Кайс — единственный рассказчик данного хадиса.

Муфтий Таки сахиб (*да сохранит его Всевышний Аллах*) говорит, что даже если бы мы предположили, что данный хадис достоверен, то и тогда этот единственный хадис не имел бы

достаточного веса для противостояния четкому велению Благородного Корана. Мы приводили ранее утверждения имама Абу Ханифы, имама Абу Йусуфа (да смилостивится над ними Всевышний Аллах) и других о том, что они согласились с протираем хуффов только после того, как оно достигло уровня «таватур».⁹²

И еще один хадис, на котором сторонники протираения джаурабов пытались основать свои доводы, - это хадис Рашида бин Сад, где он сообщает со слов Ас-Саубана (да будет доволен им Всевышний Аллах):

قال الامام احمد حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا يحيى بن سعيد عن ثور عن راشد بن سعد عن ثوبان قال : بعث رسول الله صلى الله عليه و سلم سرية فاصابهم البرد فلما قدموا على النبي صلى الله عليه و سلم شكوا إليه ما أصابهم من البرد فأمرهم أن يمسحوا على العصائب والتساخين (أخرجه و الحاكم في المستدرک - (1 / 275) و أحمد بن حنبل في مسنده - (ج 5 / ص 277) و عنه أبو داود في سننه - (ج 1 / ص 56) و الطبراني في مسند الشاميين - (ج 1 / ص 274) و رواه البيهقي في السنن الكبرى - (ج 1 / ص 62 مكتبة دار الباز - مكة المكرمة) من طريق أبي علي الروذباري قال أخبرنا محمد بن بكر حدثنا أبو داود الخ و أخرجه البيهقي في شرح السنة (احاديث فقط) - (ج 1 / ص 66) بطريق اللؤلئي ، عن أبي داود و بطريق أبي عبيد القاسم بن سلام ، قال : سمعت محمد بن الحسن يحدث ، عن ثور بن يزيد

92 См. «Фатава Усмани» (1/374)

«Пророк صلى الله عليه وسلم отправил [людей] в поход. (Во время похода) они страдали от сильного холода. Когда они вернулись к Пророку صلى الله عليه وسلم, они пожаловались на холод. Пророк صلى الله عليه وسلم сказал, что им следует протирать свои «асаиб» и «тисахайн».»⁹³

Они пытались использовать данный хадис, полагая, что под словом «тисахайн» подразумеваются тонкие носки.

Комментарий к данному хадису

Во-первых, цепочка данного хадиса не является непрерывной. Рассказчик Рашид бин Сад не слышал его от Ас Саубана. Об этом говорит Ибн Аби Хатим *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)* со слов Абдуллы бин Ахмад бин Ханбал, который ссылается на слова своего отца, имама Ахмада бин Ханбал *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)*.⁹⁴ Об этом также пишет великий ученый и толкователь хадисов, аль-Хафиз Ибн Хаджар Аль Аскалани *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)*.⁹⁵ Однако, даже если мы предположим, что Рашид бин Сад слышал от Саубана, как приводится у имама

⁹³ Передано Ахмадом, Абу Даудом, Ат-Табрани, Аль-Байхаки, Аль-Мустадраком и др.

⁹⁴ «Аль-Иляль», 1/133

⁹⁵ «Тахзиб ат-тахзиб», 3/226

Бухари⁹⁶ и имама Аз-Захаби (который сказал, что данная цепочка — сильная)⁹⁷, то и в этом случае под словом «тисахайн» не подразумеваются тонкие носки. Многие лексикографы определили «тисахайн» как все, что покрывает ногу, даже если это хуффы.⁹⁸

Словари и книги, дающие определения сложным словам хадисов, предлагают три определения термина «тисахайн»:

ويجاب عن هذا بأن المعجمات اللغوية وكتب غريب الحديث
أوردت للتساخين ثلاثة تفاسير :
الأول : إنها الخفاف وقد اقتصرت كثيرا من المعجمات على ذلك .
الثاني : كُلّ ما يسخن القدم من خف وجورب ونحوه .
الثالث : إنها هي تعريب ((تَشْكَن)) وهو اسم غطاء من أغطية
الرأس
نقله ابن الأثير عن حمزة الأصفهاني في كتابه " الموازنة " .

96 «Ат-Тарих аль-кабир», 3/292

97 «Сияр Агалям ан-Нубаля», 4/491.

Обратите внимание: даже несмотря на то, что имам Хаким сказал, что данная цепочка — достоверная и отвечает условиям имама Муслима, и имам Аз-Захаби согласился с этим в своем труде «Та'лик» (1/275), однако сам имам Аз-Захаби имел противоположное мнение в «Сияр Агалям ан-Нубаля» и говорил:

وخرجه الحاكم فقال: على شرط مسلم، فأخطأ: فإن الشيخين ما احتجا برأشد، ولا ثور من شرط مسلم.(سير أعلام النبلاء - (4 / 491)

Имам Хаким привел данный хадис и сказал, что он отвечает условиям имама Муслима; однако им была допущена ошибка, поскольку Бухари и Муслим не полагаются на Рашида, и Саур — не из рассказчиков Муслима. («Сияр Агалям ан-Нубаля», 4/491)

98 «Тухфа аль-Ахвази», 1/360

- 1) хуффы,
- 2) все, что покрывает ногу,
- 3) слово, пришедшее в арабский и произошедшее от слова «ташкан», под которым подразумевается то, что укрывает голову.

Об этом сообщил Ибн Аль Асир (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) со ссылкой на Хамзу Аль Исфакани, писавшего об этом в своей книге «Аль-Мувазана».

Кроме того, в следующих арабских словарях четко говорится о том, что под «тисахайн» подразумеваются хуффы:

1. «Ан Нихая фи гориб аль-хадис уаль асар»,
2. «Ас Сахах» Аль Джаухари,
3. «Аль Мукри ин Мисбах»,
4. «Маджма бихар аль-Анвар»,
5. «Аль Фаик фи гориб иль хадис уаль асар»,
6. «Гориб аль-хадис» Аль-Хараби,
7. «Тадж аль урус мин джавахир аль Камус»,
8. «Лисан аль-Араб»,
9. «Мухит» Аль Сахиба бин Аббад,
10. «Аль Камус» Фирузабади.

Все это указывает на то, что данный хадис имеет немало интерпретаций. То есть, в целом,

данный хадис основан на чрезвычайно хрупком фундаменте, явно недостаточном для уточнения Корана.

Если согласиться с тем, что «тисахайн» - это хуффы, то сразу будут решены проблемы:

1) Не будет никакого противоречия между различными хадисами.

2) Данный хадис будет согласован с хадисами, установленными посредством таватур.

На основе всего вышесказанного, мы можем сделать вывод, что в каждом из хадисов, в которых говорится о джаурабах, имеется тот или иной недостаток. Шейх Мубаракфури пишет.⁹⁹

*«В целом, нет достоверного, лишнего критики хадиса о протирании джаурабов, который бы исходил от Пророка ﷺ».*¹⁰⁰

Аллама Аль-Укайли (да будет доволен им Всевышний Аллах) говорил:¹⁰¹

«Цепочки хадисов, имеющих отношение к

99 والحاصل أنه ليس في باب المسح على الجوربين حديث مرفوع صحيح خال عن الكلام تحفة الأوحدي - (ج 1 / ص 281)

100 «Тухфа аль-Ахвази», 1/281

والاسانيد في الجوربين والتعليق فيها لين (الضعفاء الكبير للعقيلي - (ج 3 / ص 1084) 101

*протиранию джаурабов и обуви, слабы».*¹⁰²

Об этом говорил и маулана Анвар Шах аль Кашмири (да смилостивится над ним Всевышний Аллах):¹⁰³

*«Знайте, что нет марфу'-хадиса, установленного, по моему мнению, в отношении протирания джаурабов».*¹⁰⁴

Поэтому даже если мы согласимся с тем, что джаурабы — это тонкие носки (что не является правдой, как мы объясним далее, инша Аллах), то и тогда мы не можем использовать данные хадисы, поскольку они — слабые. И даже если мы посчитаем их достоверными и предположим, что под джаурабами подразумеваются тонкие носки, то и в этом случае эти хадисы не имеют достаточного веса для противоречия Корану. В «Магариф ас-сунан» говорится:¹⁰⁵

«Как бы то ни было, если (предположить, что) хадис о джаурабах достоверен, это не даст возможности применять его в общем

102 «Ад-Дугафа аль-кабир» (3/1084)

103 واعلم أنّ المسخ على الجوربين لم يثبت عندي مرفوعاً (فيض الباري شرح صحيح البخاري - ج 1 ص 269)

104 «Файд аль-Бари», 1/269

105 و علي كل حال ان صح حديث الجوربين لم يمكن أن يعمل علي اطلاقه الشامل للتخمينين و الرقيقين لمعارضة القران المتلو (معارف السنن - ج 1 ص 348)

смысле, имея ввиду тонкие и толстые носки, поскольку это противоречит Корану». ¹⁰⁶

А Всевышний Аллах знает лучше.

РАСХОЖДЕНИЕ С КОРАНОМ

Ранее мы объяснили, что веление Корана о мытье ног — явное и категоричное. Относительно возможности уточнения данного веления среди ученых имеются два различных мнения:

1. Мнение ханафитов

Для получения права уточнять Коран, хадис должен соответствовать категории «таватур», или хотя бы он должен быть мустафизом. Не дозволено уточнять Коран с помощью хабр-вахид, так как первое (Коран) — кати'и (абсолютно), а второе — занни (сомнительно). Мы уже говорили о высказывании имама Абу Йусуфа: ¹⁰⁷

«Абу Йусуф сказал: «Разрешается отменять Коран посредством Сунны, если она

106 «Магариф ас-сунан», 1/348

107 ولذلك قال أبو يوسف إنما يجوز نسخ القرآن بالسنة إذا وردت كورود المسح على الخفين في الاستفاضة (أحكام القرآن للجصاص - ج 2 / ص 437)

*передана так же, как было передано через истифазу протирание хуффов».*¹⁰⁸

Об этом же говорил аллама Джассасс Ар-Рази (да будет доволен им Всевышний Аллах):¹⁰⁹

*«Общим принципом по данному вопросу является то, что значением этого аята, как передавалось, является мытье (ног). Если бы протирание хуффов не было установлено посредством таватур от Пророка صلى الله عليه و سلم, мы бы не дали согласия (на протирание хуффов)».*¹¹⁰

2. Мнение других трех имамов и иных ученых

Хотя другие ученые разрешают уточнение аята Корана посредством хабр-вахид, имеется консенсус в том, что это будет приемлемым только в том случае, если хадис достоверен.

Этот факт иллюстрируют слова имама Муслима (да смилостивится над ним Всевышний

108 «Ахкам аль-Коран» (1/417). Подобные утверждения имама Абу Йусуфа также содержатся в «Аль-Мабсут» (1/92), «Аль-Ихтияр» (1/37), «Бадаги ас-санаги» (1/77), «Тавали аль-Анвар» (Q297/ба), «Маджма аль-анхур» (1/45), «Гунья аль-мутамалли» (1/104) и т.д.

109 والأصل فيه أنه قد ثبت أن مراد الآية الغسل على ما قدمنا فلو لم ترد الآثار المتواترة عن النبي صلى الله عليه و سلم في المسح على الخفين لما أجزنا المسح (أحكام القرآن للجصاص - ج 3 / ص 440)

110 «Ахкам аль-Коран», 3/440

Аллах):¹¹¹

*«Мы не оставим явное значение Корана (т.е. мытье ног) из-за хадиса, переданного людьми, подобными Абу Кайсу и Хузайлю».*¹¹²

Ранее мы уже объяснили, почему все хадисы о протирании джаурабов являются недостоверными. Поэтому, даже если предположить, что под джаурабами подразумеваются тонкие носки, эти хадисы все равно не смогут уточнить аят Корана. Имам Аль-Байхаки (да будет доволен им Всевышний Аллах) превосходным образом подвел итог дискуссии по данному вопросу следующими словами:¹¹³

*«Базовым правилом является обязательность мытья ног, за исключением случая, когда значение было уточнено доказанным хадисом или консенсусом (согласованным мнением), по которому нет разногласий. В отношении протирания обуви и протирания джаурабов не выполняется ни одно из этих двух условий».*¹¹⁴

111 وقال : لا نترك ظاهر القرآن بمثل أبي قيس وهزيل. (السنن الكبرى للبيهقي وفي ذيله الجوهر النقي 111 - (ج 1 / ص 284)

112 «Сунан аль-кубра», 1/283

113 والأصل وجوب غسل الرجلين إلا ما خصته سنة ثابتة أو إجماع لا يختلف فيه ، وليس على المسح على النعلين ولا على الجوربين واحد منهما والله أعلم. (السنن الكبرى للبيهقي وفي ذيله الجوهر النقي - (ج 1 / ص 288)

114 «Сунан аль-кубра», 1/288

ОПРЕДЕЛЕНИЕ СЛОВА «ДЖАУРАБ»

Мы уже говорили о том, что сторонники протирания джаурабов считают, что под «джаурабами» подразумеваются тонкие носки. Рассмотрим, действительно ли данное значение является единственно возможным. Ниже мы приводим выдержку из «Тухфа аль-Ахвази»¹¹⁵, в котором Мубаракфури цитирует определения большого количества лексикографов и факихов:

*«Во второй главе говорится об определении слова «джаураб» и различных мнениях, касающихся данного вопроса. Фирузабади пишет в «Аль Камус», что «джаураб — это то, что покрывает ноги».*¹¹⁶

*«Муртаза Аз-Зубайди пишет в «Тадж аль урус», что «джаураб — это то, что покрывает ноги». В персидском языке это называется «каураб», что происходит от слова «каураба», обозначающего могилу человека».*¹¹⁷

«Ат Тиби определяет джаураб как то,

115 (1/281, 282)

116 المبحث الثاني في تفسير الجورب وبيان ما وقع فيه من الاختلاف

قال مجد الدين الفيروز ابادي في القاموس الجورب لفافة الرجل انتهى

117 وقال أبو الفيض مرتضى الزبيدي في تاج العروس الجورب لفافة الرجل وهو بالفارسية كورب وأصله كوربا

ومعناه قبر الرجل انتهى

что покрывает кожу, - являющееся общеизвестным хуффом и доходящее до голеней. Подобное определение дается в «Маджма аль Бихар».¹¹⁸

«Аш-Шаукани определяет хуфф как обувь, изготовленную из шкуры животного и покрывающую ноги. Джурмук больше этого, а джаураб больше джурмука».¹¹⁹

«Аш-Шейх Абдульхак Ад Дехляви пишет в «Аль Лямагат», что джаураб — это хуфф, который надевается на хуфф и доходит до лодыжек. (Он надевается при) холоде и защищает низ хуффа от грязи и нечистот».¹²⁰

«Кади Абу Бакр бин Араби пишет в «Ариза аль-Ахвази», что джаураб — это изготовленное из шерсти покрытие (чехол) для ноги. (Он надевается,) чтобы согреться».¹²¹

«Ибн Таймия пишет в «Фатава», что различие между джаурабами и обувью в том, что первые сделаны из шерсти, а вторые — из

118 وقال الطبيب الجورب لفافة الجلد وهو خف معروف من نحو الساق انتهى وكذلك في مجمع البحار

119 وقال الشوكاني في النيل الخف نعل من آدم يغطي القدمين والجرموق أكبر منه والجورب أكبر من الجرموق

120 وقال الشيخ عبد الحق الدهلوي في للمعات الجورب خف يلبس على الخف إلى الكعب للبرد ولصيانة الخف الأسفل من الدرن والغسالة انتهى

121 وقال القاضي أبو بكر بن العربي في عارضة الأحمدي الجورب غشاء للقدم من صوف يتخذ للدفاء انتهى

шкуры». ¹²²

«Аллама Аль Айни пишет, что джаураб надевается сирийцами в чрезвычайно холодную погоду. Он изготовлен из нитей нетканого шелка и надевается на ноги, доходя до места над лодыжками». ^{123 124}

Кроме того, аллама Бурхан ад Дин Ибн Маза Аль Бухари (да будет доволен им Всевышний Аллах) цитирует ведущего ханафитского факиха, алламу Шамса аль Аиммах Аль Хальвани (да смилостивится над ним Всевышний Аллах): ¹²⁵

«Шамс аль Аиммах Аль Хальвани (да будет доволен им Всевышний Аллах) пишет в «Шарх Китаб ас Саят»:

«Джаурабы бывают нескольких видов. Некоторые — из пряжи и шерсти, другие изготовлены только из пряжи. Некоторые изготовлены из меха. Некоторые сделаны из волос (шкур животных), а другие — из тонкой кожи, и некоторые — из кирбаса

122 وقال الحافظ ابن تيمية في فتاواه الفرق بين الجوربين والنعلين إنما هو من كون هذا من صوف وهذا من جلود انتهى

وقال العيني الجورب هو الذي يلبسه أهل البلاد الشامية الشديدة البرد وهو يتخذ من غزل الصوف 123 المفتول يلبس في القدم إلى ما فوق الكعب انتهى (تحفة الأحوذى - (ج 1 / ص 281؛ 282)

124 «Тухфа аль-Ахвизи» (1/281,282)

125 وقال شمس الأئمة الحلواني رحمه الله تعالى في شرح كتاب الصلاة

"الجورب أنواع :

منها ما يكون من غزل وصوف، ومنها ما يكون من غزل، ومنها ما يكون من شعر. ومنها ما يكون من جلد رقيق و منها ما يكون من كرباس (المحيط البرهاني للإمام برهان الدين ابن مازة - (ج 1 / ص 344)

(*грубого хлопка*)». ¹²⁶

Из приведенного становится ясно, что существовали различные виды джаурабов. Так, Мубаракфури писал: ¹²⁷

«Различия в объяснении слова «джаураб» связаны с двумя моментами: материалом, из которого он изготовлен, и его размером. После указания данных двух пунктов, по которым имеются разногласия, аллама Абу ат Таиб Шамс аль Хак пишет в «Гоях аль максуд», что данное различие — а Аллах знает лучше — возникает либо из-за различной трактовки (слова «джаураб») лексикографами, либо из-за того, что в разных местах существуют разные типы и виды джаурабов: где-то их изготавливают из шкуры животных, где-то — из шерсти, а где-то они смешанного вида. Соответственно, каждый ученый разъясняет слово «джаураб» в соответствии с тем, что видел в своей местности. Некоторые же ученые приводили все те виды, обнаруженные в различных городах». ¹²⁸

126 «Аль-Мухит аль-Бурхани», 1/344

127 فالاختلاف في تفسير الجورب من جهتين من جهة ما يتخذ منه ومن جهة مقداره قال العلامة أبو الطيب شمس الحق في غاية المقصود بعد ذكر هذين النوعين من الاختلاف ما لفظه فهذا الاختلاف والله أعلم إما لأن أهل اللغة قد اختلفوا في تفسيره وإما لكون الجورب مختلف الهيئة والصنعة في البلاد المتفرقة ففي بعض الأماكن يصنع من الأديم وفي بعضها من صوف وفي بعضها من كل الأنواع فكل من فسره إنما فسره على هيئة بلاده ومنهم من فسره بكل ما يوجد في البلاد بأي نوع كان انتهى كلامه (تحفة الأوذى - (1 / 282)

128 «Тухфа аль-Ахвази» (1/282)

Из приведенного ясно, что под джаурабом отнюдь необязательно должен подразумеваться «тонкий хлопчатобумажный носок». Таким образом, даже если хадисы о протирании джаурабов посчитать достоверными (*что не является верным, как мы разъяснили ранее*), то и тогда они не могут быть использованы для доказательства допустимости протирания тонкого носка.

САХАБЫ, ПРОТИРАВШИЕ ДЖАУРАБЫ

Имам Абу Дауд (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) назвал имена следующих сахабов, совершавших протирание джаураба:

1) Али бин Аби Талиб (*да будет доволен им Всевышний Аллах*),

2) Ибн Масуд (*да будет доволен им Всевышний Аллах*),

3) Аль-Бара бин Азиб (*да будет доволен им Всевышний Аллах*),

4) Анас бин Малик (*да будет доволен им Всевышний Аллах*),

5) Абу Умама (*да будет доволен им Всевышний Аллах*),

6) Сахль бин Сад (*да будет доволен им Всевышний Аллах*),

7) Амр бин Хурайс *(да будет доволен им Всевышний Аллах)*.

Он также добавляет, что есть хадисы, в которых говорится о том, что Умар бин Аль-Хаттаб и Ибн Аббас *(да будет доволен ими Всевышний Аллах)* протирали джаурабы.¹²⁹

Хадис Али *(да будет доволен им Всевышний Аллах)* приводится с тремя различными цепочками передачи. Одна цепочка, переданная через Ка'ба бин Абдулла, содержится и в «Мусанаф Абдурраззак», и в «Мусаннаф Ибн Аби Шайба».¹³⁰ Имам Аль-Бухари *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)* также привел ее в «Ат-Тарих аль-кабир»¹³¹, а Ибн Сад привел ее в своем труде «Ат Табакат аль-кубра». Вторая цепочка, переданная через Халласа, содержится в «Мусаннаф Ибн Аби Шайба»¹³². Полный санад третьего хадиса, переданного через Амра бин Курайб, также приведен в «Мусаннаф Ибн Аби Шайба»¹³³. Он также приводится Ибн Аль-Мунзиром в «Аль-Аусат».¹³⁴ Что касается цепочки, переданной через Халида ибн Саид, она передается Ибн Садам в его труде «Ат

129 «Сунан Аби Дауд», 1/61

130 (1/188)

131 (7/224)

132 (1/188)

133 (1/188)

134 (1/362)

Табакат аль-кубра». ¹³⁵

Хадис Ибн Масуда (*да будет доволен им Всевышний Аллах*) содержится в «Аль Муджам аль-кабир» имама Ат Табрани. ¹³⁶ Аллама Аль Хайсами (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) сказал, что рассказчики данного хадиса причислены к сильным рассказчикам. ¹³⁷

Санад хадиса от Аль-Бары (*да будет доволен им Всевышний Аллах*) содержится в «Мусаннаф Абдурраззак» ¹³⁸ и «Мусаннаф Ибн Аби Шайба» ¹³⁹.

Хадис Анаса (*да будет доволен им Всевышний Аллах*), переданный через Катаду, содержится в «Мусаннаф Ибн Аби Шайба» ¹⁴⁰ и «Ал Муджам аль-кабир» имама Ат Табрани ¹⁴¹. Хадис, переданный через Аль-Амаша, содержится в «Ас-Сунан аль-кубра» имама Аль Байхаки ¹⁴². Хадис, переданный через Азрака бин Кайс, приведен в «Аль Куна уаль асма» алламы Аль-Дуляби ¹⁴³ и «Аль-Аусат» Ибн Аль-Мунзира ¹⁴⁴.

135 (6/241)

136 (9/251)

137 «Маджма аз-заваид», 1/582

138 (1/200)

139 (1/188)

140 (1/188)

141 (1/244)

142 (1/285)

143 (2/561)

144 (1/462)

Хадис Абу Умамы (да будет доволен им Всевышний Аллах) приведен в «Мусаннаф Ибн Аби Шайба»¹⁴⁵.

Хадис Сахля бин Сад (да будет доволен им Всевышний Аллах) также приведен в «Мусаннаф Ибн Аби Шайба»¹⁴⁶.

Что касается хадиса Амра бин Хурайс (да будет доволен им Всевышний Аллах), мы не смогли обнаружить его ни в одном из сборников хадисов, находящихся в нашем распоряжении.

Аллама Ибн аль-Мунзир (да смилостивится над ним Всевышний Аллах) добавляет имена следующих сахабов:

- 1) Аммар (да будет доволен им Всевышний Аллах),
- 2) Укба бин Амр Абу Масуд аль-Ансари (да будет доволен им Всевышний Аллах),
- 3) Абдулла бин Умар (да будет доволен им Всевышний Аллах),
- 4) Биляль (да будет доволен им Всевышний Аллах),
- 5) Абдулла бин Аби Ауфа (да будет доволен им Всевышний Аллах).

Из этого списка мы смогли найти санады хадисов только для Укбы бин Амр (Абу Масуда Аль-Ансари). Передачи данного хадиса, идущие

145 (1/188)

146 (1/188)

через Халида бин Сад и Хаммама бин Аль-Харис, содержатся в «Мусаннаф Абдурраззак»¹⁴⁷ и «Мусаннаф Ибн Аби-Шайба»¹⁴⁸. Цепочки, идущие через Василя Аль-Ахдаба и Ясира бин Амр, приведены в «Мусаннаф Ибн Аби Шайба»¹⁴⁹.

Имам Абу Дауд (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) ссылался на хадис Умара (*да будет доволен им Всевышний Аллах*). Этот хадис можно найти в «Мусаннаф Абдурраззак»¹⁵⁰ и «Мусаннаф Ибн Аби Шайба»¹⁵¹. Он также был передан Ар-Рази (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) в «Аль-Джарх уат-тагдиль»¹⁵². Из-за рассказчика Джалляса бин Мухаммад ученые по хадисам полагают, что данный хадис — слабый.¹⁵³

Из приведенного становится очевидно то, что факт протирания джаурабов сахабами достоверно доказан. На это большинство ученых дают следующие два ответа:

1. Действия сахабов не являются доказательством шариата, особенно если с виду

147 (1/199, 200)

148 (1/188)

149 (1/188)

150 (1/199)

151 (1/188)

152 (7/220)

153 «Лисан аль-мизан», 2/13

это противоречит Корану. (Удивительно, что те же самые люди, которые говорят, что они полагаются на действия сахабов в данном вопросе, настроены против двадцати ракаатов таравиха и отрицают, что три талака равны трем талакам.)

2. Как было доказано выше, под джаурабами отнюдь необязательно должны подразумеваться тонкие носки. При этом в хадисах нет упоминаний, указывающих на то, что джаурабы, которые протирали сахабы, были тонкими. В действительности же, есть достаточное количество указаний на то, что джаурабы, протиравшиеся сахабами, были толстыми. Так, обратим внимание на следующие моменты:

а) В труде «Мусаннаф Ибн Аби Шайба»¹⁵⁴ указаны имена следующих сахабов, подчеркивавших, что джаураб наравне с хуффом:

1) Ата (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*),

2) Нафи (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*),

3) Яхья аль Бука (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*),

4) Ибрахим ан Наха'и (*да смилостивится над*

ним Всевышний Аллах).

Кроме того, Саид бин Аль-Мусаяб и Аль-Хасан Аль-Басри (да смилостивится над ними Всевышний Аллах) указывали.¹⁵⁵

*«Протираание джаурабов будет разрешено только в том случае, если они очень толстые».*¹⁵⁶

Это те самые люди, которые воочию видели те виды джаурабов, которые протирали сахабы. Кроме того, Ибн Аби Шайба (да смилостивится над ним Всевышний Аллах), приведя цитаты указанных выше троих, приводит цитату самого Ибн Умара (да будет доволен им Всевышний Аллах), где он ясно говорит: *«Протираание джаураба подобно протираанию хуффа».*¹⁵⁷

Более того, в книге «Аль-Куна уаль-Асма» Ад-Дуляби¹⁵⁸ есть хадис Аль-Азрака бин Кайс (да смилостивится над ним Всевышний Аллах), где он говорит: *«Я видел Анаса бин Малик после справления им малой нужды: он помыл свое лицо и руки и протер голову и джаурабы,*

قال ابن ابي شيبة حدثنا هشيم ، قال : أخبرنا يونس ، عن الحسن (ح) وشعبة ، عن قتادة ، عن سعيد 155 بن المسيب ، والحسن أنهما قالا : يمسح على الجوربين إذا كانا صفيقين. (مصنف ابن أبي شيبة - ج 1 / ص 188)

156 «Мусаннаф Ибн Аби Шайба», 1/188

157 «Мусаннаф Ибн Аби Шайба», 1/188

158 (2/561)

изготовленные из шерсти. Я спросил: «Ты протираешь такие джаурабы?» Он ответил: «Это хуффы, но из шерсти».

б) Приняв значением джаурабов толстые носки, мы избавимся от всех противоречий. Иными словами, это приведет к согласованию Корана, хадисов и поступков сахабов.

Следует особо отметить, что нет абсолютно никаких указаний на то, что джаурабы, которые протирали сахабы, были тонкими. Учитывая приведенные ранее доводы, становится ясно, что протираемые ими джаурабы были толстыми.

ПРАВИЛА И УСЛОВИЯ ПРОТИРАНИЯ ДЖАУРАБОВ ПО 4-ЕМ МАЗХАБАМ

ХАНАФИТСКИЙ МАЗХАБ

По ханафитскому мазхабу правила имеют следующий вид:

1) Нет разногласий в дозволенности протираания носков, если они — *муджсалляд* (покрыты кожей) или *мунагаль* (на кожаной подошве). (*Обратите внимание: если носок*

тонок, тогда протираание не будет разрешено, даже если носок — мунагаль. Для более детального обзора данного вопроса — см. «Имдад аль-Муфтин»¹⁵⁹).

2) Если носок не является ни *муджалляд*, ни *мунагаль* и столь тонок, что вода может просочиться внутрь, то, в соответствии с согласованным мнением ученых, протираание дозволено не будет.

3) Если носок — **толстый** (настолько, что он удовлетворяет условиям для хуффа), тогда (первоначальный) вердикт имама Абу Ханифы (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) состоит в том, что не дозволяется протирать такие носки. Однако имам Абу Йусуф и имам Мухаммад (*да смилостивится над ними Всевышний Аллах*) считали, что протираание толстого носка разрешено. Несмотря на то, что первоначальным вердиктом имама Абу Ханифы (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) была недозволенность протираания толстых джаурабов, во многих книгах имеются записи о том, что за три дня до своей смерти он отрекся от данного мнения. Поэтому существует консенсус среди трех Имамов ханафитского мазхаба о том, что протираание **толстых** джаурабов разрешено.¹⁶⁰

159 (253-260)

160 «Бадаги ас-санаги» (1/83), «Аль-Бахр ар-раик» (1/182), «Хашия ат-

Если же одно из данных условий отсутствует, протирание таких носков не будет дозволенным.¹⁶¹

Приведенное превосходно разъясняется в «Аль-Мухит аль-Бурхани»:¹⁶²

«Шамс аль-Аиммах Аль-Хальвани (да будет доволен им Всевышний Аллах) писал в «Шарх Китаб ас-Салят»:

«Джаурабы бывают нескольких видов: 1) некоторые — из пряжи и шерсти, 2) другие изготовлены только из пряжи, 3) некоторые изготовлены из меха, 4) некоторые сделаны из волос (шкурты животных), а другие — из тонкой кожи, 5) и некоторые — из кирбаса (грубого хлопка)

Что касается первых: все ученые сошлись на том, что не дозволяется их протирать.

Тахтави аля аль-Мараки (1/84), «Тухфа аль-Фукаха» (1/86), «Имдад аль-Ахкам» (1/389)

161 «Фатава Даруль Улум Деобанд», 1/207-215

162 وقال شمس الأئمة الحلواني رحمه الله تعالى في شرح كتاب الصلاة "الجورب أنواع:

منها ما يكون من غزل ووصوف، ومنها ما يكون من غزل، ومنها ما يكون من شعر. ومنها ما يكون من جلد رقيق ومنها ما يكون من كرابس فالأول: لا يجوز عليه المسح عندهم جميعاً. وأما الثاني: فإن كان رقيقاً: لا يجوز المسح عليه بلا خلاف، وإن كان ثخيناً مستمسكاً ويستتر الكعب سترأ لا يبدو للناظر كما هو جوارب أهل مرو، فعلى قول أبي حنيفة رحمه الله: لا يجوز المسح عليه، إلا إذا كان منعلاً أو مبطناً، وعلى قولهما: يجوز. وأما الثالث: ذكر في «النوادر»: أنه لا يجوز المسح عليه، قالوا: إذا كان صلباً مستمسكاً يمشي معه فراسخ أو فرسخاً، يجب أن يكون على الخلاف بين أبي حنيفة وصاحبيه رحمهم الله. وأما الرابع، فقد روي عن أبي حنيفة رحمه الله: أنه يجوز المسح عليه، والمتأخرون قالوا: الصحيح أن المسألة على الخلاف.

В отношении второго вида: если они — тонкие, не допускается их протирать, и это мнение единогласное. Если же они толстые, прочные и закрывают лодыжку таким образом, что ничего не видно, как у джаурабов жителей Марва, тогда, основываясь на мнении имама Абу Ханифы (да будет доволен им Всевышний Аллах), не будет дозволено их протирать, за исключением случая, когда они покрыты кожей или же имеют кожаную подошву. Мнением двух из них (имама Абу Йусуфа и имама Мухаммада) является дозволенность этого.

Что касается третьего вида носков, в «Ан-Навадир» говорится, что протирать их не разрешается. Там указывается, что если сами носки настолько прочные, что человек может пройти в них несколько миль или даже одну милю, то он подпадает под то же самое (указанное выше) различие во мнениях имама Абу Ханифы и двух его сподвижников.

Что касается четвертого вида, со слов имама Абу Ханифы передается, что протирать их разрешается. Но современные ученые говорят, что это также подпадает под указанное различие во мнениях.

Что касается пятого вида, не разрешается протирать его, независимо от

*того, каков он».*¹⁶³

Еще раз следует подчеркнуть, что под словом «толстый» подразумевается отвечающий ранее указанным условиям хуффа. Это означает, что джаурабы должны обладать следующими свойствами:

1) они должны полностью закрывать обе лодыжки,

2) они должны быть достаточно прочными, чтобы человек мог пройти в носках три мили и чтобы при этом они не порвались,

3) в каждом из носков, независимо друг от друга, не должно быть дырок размером больше, чем в три мизинца,

4) носки должны держаться на ноге без завязок и закреплений.

5) они должны быть такими, чтобы вода не просачивалась сквозь них.

В подстрочном комментарии приведены цитаты, в которых ясно приводятся указанные условия.¹⁶⁴

163 «Аль-Мухит аль-Бурхани», 1/343

164 قال: "وأما المسح على الجوربين فإن كانا ثخينين منغلين يجوز المسح عليهما" لأن مواظبة المشى سفرًا بهما ممكن وإن كانا رقيقين لا يجوز المسح عليهما لأنهما بمنزلة (المبسوط للسرخسي - ج 1 / ص 18)

والثخين من الجورب أن يستمسك على الساق من غير أن يشده بشيء. (المبسوط للسرخسي - ج 1 / ص 184)

قال شمس الأئمة الحلواني رحمه الله: وسألت الشيخ الإمام الأستاذ عن تفسير الجورب المنغل عند أبي حنيفة رحمه الله، أراد به الجلد الرقيق، الذي اعتاد الناس حوزة على جواربهم، أو أراد الصرم العلنظطر الصرم الذي يكون على جوارب أهل مرو، وقال: إن كان هذا الجورب المنغل كجوارب

МАЛИКИТСКИЙ МАЗХАБ

По мнению маликитов, протирание не допускается ни на что, кроме кожи или носка, покрытого кожей. Современный маликитский

الصبيان يمشون عليهما في تخرجة و غلط النعل جاز المسح عند أبي حنيفة رحمه الله . (المحيط البرهاني للإمام برهان الدين ابن مازة - (ج 1 / ص 343)

وعلى جورب لا يشف ويقف على الساق بلا ربط ولو لم يكن مجلدا (تحفة الملوك - (ج 1 / ص 33)

قوله (والجورب المجلد والمنعل والتخين) أي يجوز المسح على الجورب إذا كان مجلدا أو منعلا أو تخينا (البحر الرائق - (ج 1 / ص 191)

وعلم من هذا القيد أن الجوربين إذا كانا رقيقين لا يجوز المسح عليهما عند هؤلاء الأئمة ويقولهم قال صاحباً أبي حنيفة أبو يوسف ومحمد (تحفة الأحوذى - (ج 1 / ص 278)

وفي المجتبى لا يجوز المسح على الجورب الرقيق من غزل أو شعر بلا خلاف ولو كان تخينا يمشي معه فرسخا فصاعدا كجورب أهل مرو فعلى الخلاف (البحر الرائق - (ج 1 / ص 192)

(والجورب المجلد والمنعل والتخين) أي يجوز المسح على الجورب إذا كان منعلا أو مجلدا أو تخينا أما إذا كان مجلدا أو منعلا فإنه يمكن مواظبة المشي عليه والرخصة لأجله فصار كالخف... وأما التخين فالمذكور قولهما وحده أن يستمسك على الساق من غير ربط وأن لا يرى ما تحته (تبيين الحقائق - (ج 1 / ص 52)

(أو جوربيه) ولو من غزل أو شعر (التخينين) بحيث يمشي فرسخا ويثبت على الساق بنفسه ولا يرى ما تحته ولا يشف إلا أن ينفذ إلى الخف قدر الغرض (الدر المختار - (ج 1 / ص 269)

والتخين الذي ليس مجلدا ولا منعلا بشرط أن يستمسك على الساق بلا ربط ولا يرى ما تحته وعليه الفتوى كذا في النهر الفائق (الفتاوى الهندية - (ج 1 / ص 32)

وكذا على التخين الذي يستمسك على الساق من غير ربط في الأصح عن الإمام وهو قولهما وفي رواية أخرى عنه لا يجوز إلا إذا كانا منغليين لكن رجع إلى قولهما في آخر عمره قيل موته بتسعة أيام وقيل بثلاثة أيام وعليه الفتوى (مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر - (ج 1 / ص 75)

و أما التخين فكالخف (المسلك الذكي (ج 1 / ص 29)

فلا نترك به الكتاب بخلاف الخف (المسلك الذكي (ج 1 / ص 29)

واختلف في المسح على الجوربين فلم يجزه أبو حنيفة والشافعي إلا أن يكونا مجلدين وحكى الطحاوي عن مالك أنه لا يسمح وإن كانا مجلدين وحكى بعض أصحاب مالك عنه أنه لا يسمح إلا أن يكونا مجلدين كالخفين وقال الثوري وأبو يوسف ومحمد والحسن بن صالح يسمح إذا كانا تخينين وإن لم يكونا مجلدين والأصل فيه أنه قد ثبت أن مراد الآية الغسل على ما قدمنا فلو لم ترد الآثار المتواترة عن النبي ص - في المسح على الخفين لما أجزنا المسح فلما وردت الآثار الصحاح واحتجنا إلى استعمالها مع الآية استعملناها معها على موافقة الآية في احتمالها للمسح وتركتنا الباقي

ученый Мухаммад аль-Араби аль-Карави пояснил, что это обозначает следующее: «Джаураб — это хуфф, внутренняя часть которого для удобства изготовлена из хлопка или шерсти».¹⁶⁵ Он также перечислил требования маликитского мазхаба (если не выполняется хотя бы одно из данных требований, протирание не разрешается) :

«1. Чтобы он (хуфф/джаураб) был изготовлен из кожи. Если он изготовлен не из кожи, протирать его не разрешается.

2. Чтобы он был сам по себе чист. Если он изготовлен из кожи животного, умершего своей смертью или убой которого не был совершен правильным образом, то протирание не разрешается, даже если эта кожа прошла через дублирование. [Обратите внимание: кроме того, что материал, из которого изготовлены хуффы, должен быть сам по себе чистым, на них не должно никаких нечистот (например, человеческой мочи, фекалий).]

على مقتضى الآية ومرادها ولما لم ترد الآثار في جواز المسح على الجوربين في وزن ورودها في المسح على الخفين بقينا حكم الغسل على مراد الآية ولم ننقله عنه (أحكام القرآن للجصاص - ج 3 / ص 440)

فتاوى محمودية - (ج 5 / ص 195)

فتاوى حقانية - (ج 2 / ص 216)

كفاية المفتي - (ج 2 / ص 321)

165 <http://bewley.virtualave.net/tayammum.html#socks>

3. Чтобы он был изготовлен посредством сшивания. Если хуффы изготовлены с помощью клея или скотча, протирать их не разрешается.

4. Чтобы он закрывал места, которые обязательно мыть при мытье ног. Иными словами, хуффы должны полностью закрывать лодыжки. Если хуффы немного не достают до лодыжек или закрывают их не полностью, протирать их не разрешается.

5. Чтобы можно было нормально в них ходить. Если хуффы столь велики, что они спадают при ходьбе (или столь узкие, что невозможно в них ходить, или столь тонкие, что порвутся при ходьбе), то их протирать не разрешается.

6. Чтобы между хуффами и водой не было никакой преграды (воска и т.п.).»¹⁶⁶

В основе первого условия (о том, что носки должны быть кожаными) у маликитов находится принцип фикха; согласно мнению маликитов, не разрешается применять кияс (аналогию) ни к чему из того, что выведено посредством *рухса*, а протирание носков — *рухса* (следовательно нельзя делать кияс по

166 <http://bewley.virtualave.net/tayammum.html#socks>

обычным носкам, основываясь на хуффах). Примером тому является то, что маликиты не соотносят свежие финики со старыми в *араях*. Данный принцип не принимается другими тремя мазхабами.¹⁶⁷

В подстрочном комментарии приводятся цитаты из многих книг маликитского мазхаба, доказывающих указанные условия.¹⁶⁸

ШАФИИТСКИЙ МАЗХАБ

В шафиитском мазхабе распространенным мнением является недозволенность протирания

167 См. «Азва аль-байан» шейха Мухаммада Амина Аш-Шанкити в тафсире шестого аята пятой суры (6/18)

168 ولا يجوز المسح على الجوربين عند أبي حنيفة والشافعي إلا أن يكونا مجلدين - وهو أحد قولي مالك ومالك قول آخر لا يجوز المسح على الجوربين وإن كانا مجلدين (الاستذكار - ج 1 / ص 222)

(خرز) ابن الحاجب لا يمسح على الجورب إلا أن يكون من فوقه ومن تحته جلد مخروز (التاج والإكليل - ج 1 / ص 320)

ولا يجوز المسح على "جوربين" غير مجلدين وفي المجلدين والجرموقين روايتان والمختار مسح أعلاهما وأسفلهما (التلفين - ج 1 / ص 31)

فإن لم يجلد فلا يصح المسح عليه (الخلاصة الفقهية على مذهب السادة المالكية - للقروي - ج 1 / ص 37)

والجوربان وهما على شكل الخف إلا أنهما من نحو قطن أو غيره وجليد ظاهرهما وباطنهما كما قدمنا (الفواكه الدواني - ج 1 / ص 432)

ولا يمسح أحد على الجوربين. فإن كان الجوربان مجلدين كالخفين مسح عليهما وقد روي عن مالك: منع المسح على الجوربين وإن كانا مجلدين والأول أصح. (الكافي في فقه أهل المدينة - ج 1 / ص 178)

ومثلهما الجوربان وهما على شكل الخف من نحو قطن جلد ظاهرهما وباطنهما (حاشية العدوي - ج 1 / ص 296)

носков, за исключением носков «муджалляд» (покрытых кожей). Если же носки не являются *муджалляд*, то они должны быть хотя бы *мунагаль* (на кожаной подошве) или хотя бы настолько толстыми, чтобы человек мог ходить в них, не прерываясь. Они должны быть также настолько основательными, чтобы вода не просачивалась через них (т.е. они должны удовлетворять требованиям, предъявляемым к хуффам; это только по мнению тех ученых, которые не ставят условием таджлид, т.к. имеется большое количество шафиитских ученых, утверждающих, что носки должны быть *муджалляд*).

Соответствующие ссылки для шафиитского мазхаба приведены в подстрочном комментарии.¹⁶⁹

مسألة : قال الشافعي رضي الله عنه : " ولا يمسح على الجوربين إلا أن يكون الجوربان مجلدي 169 القدمين إلى الكعبين حتى يقوم مقام الخفين قال الماوردي : اعلم أن الجورب المسح عليه على ضربين : أحدهما : أن يكون مجلد القدم فيجوز دليلنا رواية أبي قيس الأودي عن هذيل بن شرحبيل عن المغيرة بن شعبة أن النبي {صلى الله عليه وسلم} توضأ ومسح على الجوربين والنعلين . ولأن ما أمكن المشي عليه إذا استتر به محل الفرض جاز المسح عليه ، كالخف ، ولأن كل حكم تعلق بلباس الخف تعلق بلباس الجورب المجلد كالفدية على الحرم فاما النعل فلا يستتر القدم فلم يجز المسح عليها . والضرب الثاني : أن يكون الجورب غير مجلد القدم فهو على ضربين : أحدهما : أن يكون الجورب غير منعل فلا يجوز له المسح عليه . وقال الثوري ، وأحمد ، وإسحاق ، يجوز المسح عليه ، استدلالاً بالخبر أنه مسح على الجوربين ، وقياساً على المجلدين . ودليلنا هو أنه وارى قدميه بما لا يمكن متابعة المشي عليه فلم يجز المسح عليه كاللثائف والخرق ، والخبر محمول على ما ذكرنا من المجلدين والمعنى في المجلدين أن متابعة المشي عليهما ممكن . والضرب الثاني : أن يكون منعل الأسفل فهذا على ضربين : أحدهما : أن يكون مما يشف ويصل بلل المسح عليه إلى القدم ، فلا يجوز المسح عليه . والثاني : أن يكون مما لا يشف ويمنع صفاقه من وصول بلل المسح إلى قدميه ، فقد اختلف أصحابنا في جواز المسح عليه على وجهين : أحدهما : لا يجوز وهو رواية المزني ، والثاني : يجوز ، وهي

Дополнительным доказательством того, что все шафиитские ученые установили условия для протирания носков, является тот факт, что при обсуждении биографии алламы Йусуфа бин Хусайн Аль-Кархи, ученые сообщили, что одно из мнений, которых он придерживался в

رواية الربيع . (الحاوي الكبير - الماوردى - (ج 1 / ص 723)

وكذلك الجوارب المتخذة من الجلد التي تلبس مع المكعب وهي جورب الصوفية لا يجوز المسح عليها حتى تكون بحيث يمكن متابعة المشي عليها وتمنع نفوذ الماء ان اعتبرنا ذلك اما لصفاقها أو لتجليد القدمين والنعل على الاسفل أو الالصاق بالكعب وحكي بعضهم أنها وان كانت صفيقة ففى اشتراط تجليد القدمين قولان وعند أبي حنيفة لا يجوز المسح على الجوربين وان كانا صفيقين حتى يكونا مجليدين أو منغلين وخالفه صاحبايه (الشرح الكبير للرافعي - (ج 2 / ص 373)

وان ليس جوربا جاز المسح عليه بشرطين أحدهما أن يكون صفيقا لا يشف والثاني أن يكون منعلا فإن اختل أحد الشرطين لم يجز المسح عليه (المهذب - (ج 1 / ص 21)

* قال المصنف رحمه الله وان ليس جوربا جاز المسح عليه بشرطين أحدهما أن يكون صفيقا لا يشف والثاني أن يكون منعلا فإن اختل أحد الشرطين لم يجز المسح عليه * (الشرح) هذه المسألة مشهورة وفيها كلام مضطرب للاصحاب ونص الشافعي رضى الله عنه عليها في الأم كما قاله المصنف وهو أنه يجوز المسح على الجورب بشرط أن يكون صفيقا منعلا وهكذا قطع به جماعة منهم الشيخ أبو حامد والمحاملى وابن الصباغ والمتولي وغيرهم ونقل المزني أنه لا يمسح على الجوربين الا أن يكونا مجليدى القدمين وقال القاضى أبو الطيب لا يجوز المسح على الجورب الا أن يكون ساترا لمحل الفرض ويمكن متابعة المشى عليه قال وما نقله المزني من قوله الا أن يكونا مجليدى القدمين ليس بشرط وانما ذكره الشافعي رضى الله عنه لان الغالب أن الجورب لا يمكن متابعة المشى عليه الا إذا كان مجلد القدمين هذا كلام القاضى أبي الطيب وذكر جماعات من المحققين مثله ونقل صاحبا الحاوي والبحر وغيرهما وجهها أنه لا يجوز المسح وان كان صفيقا يمكن متابعة المشى عليه حتى يكون مجلد القدمين والصحيح بل الصواب ما ذكره القاضى أبو الطيب والفقهاء وجماعات من المحققين انه ان أمكن متابعة المشى عليه جاز كيف كان والا فلا وهكذا نقله الفوراني في الابانة عن الاصحاب أجمعين فقال قال أصحابنا ان أمكن متابعة المشى على الجوربين جاز المسح عليهما والا فلا والجورب بفتح الجيم والله أعلم (فرع) في مذاهب العلماء في الجورب قد ذكرنا ان الصحيح من مذهبنا ان الجورب ان كان صفيقا يمكن متابعة المشى عليه جاز المسح عليه والا فلا وحكي ابن المنذر اباحة المسح على الجورب عن تسعة من الصحابة علي وابن مسعود وابن عمر وانس وعمار بن ياسر وبلال والبراء وأبي امامة وسهل بن سعد وعن سعيد بن المسيب وعطاء والحسن وسعيد بن جبير والنخعي والأعمش والثوري والحسن بن صالح وابن المبارك وزفر واحمد واسحق وابي ثور وأبي يوسف ومحمد * قال وكره ذلك مجاهد وعمر وابن دينار والحسن بن مسلم ومالك والأوزاعي * وحكي أصحابنا عن عمر وعلى رضى الله عنهما جواز المسح على الجورب وان كان رقيقا وحكوه عن أبي يوسف ومحمد واسحق وداود وعن أبي حنيفة المنع مطلقا وعنه أنه رجع إلى الإباحة * واحتج من منعه مطلقا: بأنه لا يسمى خفا فلم يجز المسح عليه كالنعل * واحتج أصحابنا بأنه ملبوس يمكن متابعة المشى عليه ساترا لمحل الفرض فاشبهه الخف ولا باس بكونه من جلد أو غيره بخلاف النعل فإنه لا يستر محل الفرض

противовес всем остальным, заключается в том, что он считал протирание обычных носков дозволенным без каких бы то ни было ограничивающих условий. Это ясно указывает на то, что мнением всех шафиитских ученых была недозволенность, иначе такое особое

* واحتج من اباحه وان كان رقيقا بحديث المغيرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على جوربيه وتعليه وعن أبي موسى مثله مرفوعا *

واحتج أصحابنا بانه لا يمكن متابعة المشى عليه فلم يجز كالخرقة: والجواب عن حديث المغيرة من أوجه أحدها أنه ضعيف ضعف الحفاظ وقد ضعفه البيهقي ونقل تضعيفه عن سفيان الثوري وعبد الرحمن بن مهدي واحمد ابن حنبل وعلي بن المديني ويحيى بن معين ومسلم بن الحجاج وهؤلاء هم أعلام أئمة الحديث وان كان الترمذي قال حديث حسن فهو لاء مقدمون عليه بل كل واحد من هؤلاء لو انفرد قدم علي الترمذي باتفاق اهل المعرفة: الثاني لو صح لحمل على الذى يمكن متابعة المشى عليه جمعا بين الأدلة وليس في اللفظ عموم يتعلّق به: الثالث حكاه البيهقي رحمه الله عن الأستاذ ابي الوليد النيسابوري انه حمّله علي انه مسح علي جوربين منعلين لا أنه جورب منفرد ونعل منفرد فكأنه قال مسح على جور بيه المنعلين وروى البيهقي عن أنس بن مالك رضى الله عنه ما يدل على ذلك: والجواب عن حديث ابي موسى من الأوجه الثلاثة فان في بعض رواته ضعفا وفيه أيضا ارسال قال أبو داود في سننه هذا الحديث ليس بالمتصل ولا يالفوى والله أعلم *

قال المصنف رحمه الله تعالى

* (وان لبس خفا لا يمكن متابعة المشى عليه لرقته أو لثقله لم يجز المسح عليه لان الذى تدعو الحاجة إليه ما يمكن متابعة المشى عليه وما سواه لا تدعو الحاجة إليه فلم تتعلّق به الرخصة) (الشرح) أما ما لا يمكن متابعة المشى عليه لرقته فلا يجوز المسح عليه بلا خلاف لما ذكره وأما ما لا يمكن متابعة المشى عليه لثقله كخف الحديد الثقيل فالصحيح المشهور الذى قطع به الجمهور في الطرق انه لا يجوز المسح عليه لما ذكره المصنف وممن قطع به الشيخ أبو حامد والمحاملى وابن الصباغ والبعغوى وخلّاق ونقله الروياني في البحر عن الأصحاب قال الرافعي وهو مقتضى قول الأصحاب تصريحا وتلويحا وقطع امام الحرمين والغزالي بالجواز وان عسر المشى فيه لان ذلك لضعف اللابس لا الملبوس ولا نظر إلى احوال اللابسين والاعتماد علي ما قاله الجمهور واتفق الأصحاب على أن خف الحديد الذى يمكن متابعة المشى عليه يجوز المسح عليه ويمكن ان يحمل كلام امام الحرمين والغزالي على ما يمكن متابعة المشى عليه معا عسر ومشقة وكلام الغزالي صالح لهذا التأويل وفي كلام الامام بعد منه ولكنه يحتمل فعلى هذا لا يبقى خلاف والله أعلم (الثامنة) هل يشترط كون الخف صفيقا يمنع نفوذ الماء فيه وجهان حكاهما امام الحرمين وغيره أحدهما يشترط فان كان منسوجا بحيث لو صب عليه الماء نفذ لم يجز المسح وبهذا قطع الماوردى والفوراني والمثولي قال الرافعي وهو ظاهر المذهب لان الذى يقع عليه المسح ينبغي أن يكون حائلا بين الماء والقدم والثاني لا يشترط بل يجوز المسح وان نفذ الماء واختاره امام الحرمين والغزالي لوجود الستر قال الامام ولان علماءنا نصوا علي انه لو انتقبت ظهارة الخف من موضع وبطائنه من موضع آخر لا يحداه وكان بحيث لا يظهر من القدمين شئ ولكن لو صب الماء في ثقب الظهارة جرى إلى ثقب البطانة ووصل الي القدم جاز المسح فإذا لا أثر لنفوذ الماء مع ان الماء في المسح لا ينفذ والغسل ليس مأمورا به هذا كلام الامام والمذهب الاول والله أعلم (المجموع شرح المذهب - ج 1 / ص 499)

- أكثر العلماء على أنه لا يجوز وهو عند الشافعية جائز بشرطين:

1 - أن يكون الجوربان صفيقين يمتعان بنفوذ الماء إلى القدم لو صب عليهما وفي هذا يقول

упоминание не представляло бы смысла.¹⁷⁰

ХАНБАЛИТСКИЙ МАЗХАБ

Ханбалиты предъявляют следующие требования к протиранию джаурабов:

- 1) они должны держаться на ногах без закрепления посторонними предметами,
- 2) чтобы в них можно было ходить без остановок (не прерываясь) и провести ночь без необходимости закрепления их посторонним предметом,
- 3) нога не должна быть видна,
- 4) вода не должна просачиваться сквозь них.

Ибн Джибрин резюмировал данные требования, сказав, что они должны быть такими же прочными, как обувь. Так как данный вопрос чрезвычайно противоречив в ханбалитской школе, в подстрочном комментарии мы привели вердикты многих

الشافعي: " إنما الخف ما لم يشف " (أي ما لم يرق)
 2 - أن يكونا منغلين
 وذهب بعض الشافعية إلى أنه لا يشترط أن يكونا صفيقين إذا كان بالإمكان متابعة المشي عليهما
 (فقه العبادات - شافعي - ج 1 / ص 128)
 وكان له اختيارات منها المسح على الجوربين مطلقاً وكان يفعله (شذرات الذهب - ابن العماد - ج 170
 ص 7 / 46)
 وكانت له اختيارات منها المسح على الجوربين مطلقاً وكان يفعله وله فيه مؤلف لطيف جمع فيه
 أحاديث وأثاراً (الضوء اللامع - ج 5 / ص 188)

современных ученых ханбалитского мазхаба.¹⁷¹

Как сообщает имам Тирмизи, помимо данных факихов, такие великие ученые, как Суфьян ас-Саури, Абдулла бин Аль-Мубарак и Исхак бин Рахуях также придерживались мнения о дозволенности протирания джаурабов,

وقال في المجموع: إن المعتبر في الخف عشر غسل الرجل بسبب الساتر وقد حصل، والمقصود 171 بستر العورة سترها بجرم عن العيون ولم يحصل ولا يجزئ منسوج لا يمنع نفوذ الماء إلى الرجل من غير محل الخرز لو صب عليه لعدم صفاقته، لأن الغالب من الخفاف أنها تمنع النفوذ فتصرف إليها النصوص. (الإقناع - ج 1 / ص 67)

منها ما نقلته من خط أبي إسحاق بن شاقلاً قال: قرأت على أبي عبد الله الحسين بن علي بن محمد المخرمي المعروف بابن شاصو حدثكم أبو علي الحسين بن إسحاق الخرقى قال: سألته يعني أحمد بن حنبل عن المسح على العمامة فقال: لا بأس ولكن إذا خلعتها خلعت وضوءه مثل الخفين وسألته عن المسح على الجوربين فقال: إذا استمسكا بالقدمين فلا بأس (طبقات الحنابلة - ج 1 / ص 140)

وبه قال: أبو جعفر بن بدينا حضرت أبا عبد الله وسئل عن المسح على الجوربين والخفين والعمامة عندك منزلة واحدة فقال: نعم إذا كان يمشي فيهما ويبيت فيهما. (طبقات الحنابلة - ج 1 / ص 288)

ويرى الإمام أحمد بن حنبل والصاحبان من الحنفية جواز المسح على الجورب بشرطين:

الأول: أن يكون ثخيناً لا يبدو منه شيء من القدم.
الثاني: أن يمكن متابعة المشي فيه وأن يثبت بنفسه من غير شد بالعرض ونحوها، ولم يشترط الحنابلة أن يكونا منعولين. (الموسوعة الفقهية الكويتية - ج 37 / ص 271)

"جورب صفيق" اشتراط المؤلف أن يكون صفيقاً؛ لأنه لا بد أن يكون ساتراً للمفروض على المذهب، وغير الصفيق لا يستر. (التهذيب المقنع في إختصار الشرح الممتع - ج 1 / ص 52)

مسألة: ويشترط للجورب "أن يكون صفيقاً يستر القدم" لأنه إذا كان خفيفاً يصف القدم لم يجز المسح عليه لأنه غير ساتر فلم يجز المسح عليه كالخف المخرق.

مسألة: ويشترط "أن يثبت في القدم" بنفسه من غير شد فإن كان يسقط من القدم لسعته أو ثقله لم يجز المسح عليه لأن الذي تدعو الحاجة إليه هو الذي يثبت بنفسه، ولأن الأصل في المسح هو الخف وغيره مقيس عليه والخف يثبت بنفسه فما لا يثبت بنفسه لا يلحق به. (العدة شرح العمدة - ج 1 / ص 33)

الثاني: أن يمكن متابعة المشي فيه فإن كان يسقط من القدم لسعته أو ثقله لم يجز المسح عليه لأن الذي تدعو الحاجة إليه هو الذي يمكن متابعة لمشي فيه وسواء في ذلك الجلود والخرق والجوارب لما روى المغيرة (رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم: مسح على الجوربين النعلين أخرجه أبو داود والترمذي وقال: حديث حسن صحيح قال الإمام أحمد: يذكر المسح على الجوربين عن سبعة أو ثمانية من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولأنه ملبوس ساتر للقدم يمكن متابعة المشي فيه أشبه الخف فإن شد على رجليه لفانف لم يجز المسح عليها لأنها لا تثبت بنفسها إنما تثبت بشدها (الكافي في فقه ابن حنبل - ج 1 / ص 71)

إعلم أنه يشترط لجواز المسح على حوائل الرجل شروط:

Следует иметь ввиду, что кроме Ибн Хазма, Ибн Таймии, Ибн Каима и алламы Аль-Кархи, нет иных авторитетных ученых прошлого, кто бы считал протирание тонких носков

الأول: أن يكون ساترا لمحل الفرض وإلا فحكم ما استتر المسح وما ظهر الغسل ولا سبيل إلى جمعهما فوجب الغسل لأنه الأصل وسواء كان ظهوره لقصر الحائل أو سعته أو صفاته أو خرق فيه وإن صغر حتى موضع الخرز وظاهره أن الخرق إذا انضم ولم يبد منه شيء أنه يجوز المسح وهو المنصوص لكن مال المجد إلى العفو عن خرق لا يمنع متابعة المشي نظرا إلى ظاهر خفاف الصحابة وبالغ الشيخ تقي الدين فقال يجوز على المخرق ما لم يظهر أكثر القدم فإن ظهر أكثره فهو كالنعل أو الزربول الذي لم يستر القدم مما في نزعه مشقة بأن لا يخلع بمجرد خلع الرجل إنما يخلع بالرجل الأخرى أو باليد وقال إنه يغسل ما ظهر من القدم ويمسح النعل أو يسمح الجميع معتمدا في ذلك على أحاديث وهي ضعيفة.

الثاني: أن يكون ثابتا بنفسه إذ الرخصة وردت في الخف المعتاد وما لا يثبت بنفسه ليس في معناه وحينئذ لا يجوز المسح على ما يسقط لزوال شرطه ولا على اللثائف في المنصوص وحكا بعضهم إجماعا لعدم ثبوتها بنفسها وسواء كان تحتها نعل أو لا ولو مع مشقة في الأصح وحكى ابن عبدوس رواية بالجواز بشرط قوتها وشدها وقيل يجوز مسح لفاقه تحت خف مخرق كجورب تحت مخرق أما إذا ثبت الخف ونحوه بنفسه لكن يبدو منه بعض القدم بدون شدة فيجوز مسحه مع شدة صححه ابن تيميم ونصره في الشرح واختاره ابن عبدوس وفيه وجه لا اختاره الأمدى قال الزركشي وفي معنى ذلك الزربول الذي له أن.

الثالث: أن يمكن متابعة المشي فيه فلو تعذر لضيقه أو نعل جديدة أو تكسيرة كرقيق الزجاج لم يجز المسح لأنه ليس بمنصوص عليه ولا هو في معناه وفيه وجه.

الرابع: أن يكون مباحا فلا يجوز المسح على المغصوب والحريز لأن لبسه معصية فلا تستباح به الرخصة وبناء جماعة على الخلاف في الصلاة في الدار المغصوبة وفي ثالث إن لبسه لحاجة كالبلاد الباردة التي يخشى فيها سقوط أصابعه أجزأه المسح عليه قاله في المستوعب والفصول والنهاية.

الخامس: أن يكون معتادا فلا يجوز على الخشب والزجاج والنحاس وهو اختيار الشيرازي واختار أبو الخطاب والمجد والقاضي وزعم أن قياس المذهب جوازه لأنه خف ساتر يمكن المشي فيه أشبهه الجلود والأولى أن نقول الرخصة إنما وردت في الخفاف المتعارفة للحاجة السادس: أن يكون طاهر العين ولم يذكره المؤلف وفيه وجهان أحدهما أنه يشترط ويظهر أثر الخلاف فيمن لبس جلد كلب أو ميتة في بلد تلج وخشي سقوط أصابعه فظاهر كلام المؤلف لا يشترط للإذن فيه إذا ونجاسة الماء حال المسح لا تضر كالجنب إذا اغتسل وعليه نجاسة لا تمنع وصول الماء على أحد القولين.

واختار ابن عقيل وابن عبدوس والمجد: يشترط لأنه منتهي عنه في الأصل (المبدع شرح المقنع - ج 1 / ص 107)

مسألة: قال: وكذلك الجورب الصفيق الذي لا يسقط إذا مشى فيه

إنما يجوز المسح على الجورب بالشرطين اللذين ذكرناهما في الخف أحدهما أن يكون صفيقا لا يبدو منه شيء من القدم الثاني أن يمكن متابعة المشي فيه هذا ظاهر كلام الخرفي قال أحمد: في المسح على الجوربين بغير نعل إذا كان يمشي عليهما ويثبتان في رجليه فلا بأس وفي موضع قال: يسمح عليهما إذا ثبتا في العقب

وفي موضع قال: إن كان يمشي فيه فلا يثبت في رأسه بالمسح عليه فإنه إذا انتنى ظهر موضع الوضوء ولا يعتبر أن يكونا مجلدين (المغني - ج 1 / ص 331)

ДОЗВОЛЕННЫМ.

ومما ورد المسح عليه الجورب، وهي: عبارة عن منسوج من صوف أو نحوه يستر القدم، وينظم على الساق، فيمسح عليها إن كانت تكفي عن الأحذية، يعني: تنسج من الصوف أو من الشعر، وتكون غليظة تلبس على القدم، ويجعل تحتها رقعة من الجلد تمكن مواصلة المشي فيها، هذه هي الجوارب التي يجوز المسح عليها، ولا بد أن تكون قوية النسج بحيث إنه لا يخرقها الماء. (شرح أخصر المختصرات - لابن جبرين - ج 2 / ص 6)

ونحن نقول: إذا كانت قوية بحيث إنه لا يخرقها الماء أو لا يخرقها إلا بعد صب كثير فإنه يمسح عليها، فأما إذا كانت شفاقة أو رقيقة فلا يمسح عليها؛ وذلك لأنها لا تحصل بها التدفئة المطلوبة، ولأن الجوارب التي كانت في عهد الصحابة كانوا يجعلون تحتها رقعة من جلد ثم يمشون بها وحدها، وكانت تستر القدم كله، إلى مستدق الساق. (شرح أخصر المختصرات - لابن جبرين - ج 2 / ص 6)

فإن الجورب مُنَزَّل منزلة الخف، والخف صفيق، ولا يمكن للجورب أن يُنَزَّل منزلة الخف إلا بالخانة والصفاقة. (شرح زاد المستقنع للشنقيطي - ج 14 / ص 10)

تنبيهه: قوله: "أو الجورب خفيفا يصف القدم أو يسقط منه إذا مشى.

لم يجز المسح على هذا بلا نزاع.

قوله: "فوكد أو شد لفائف لم يجز المسح عليه.

هذا المذهب نص عليه وعليه الأصحاب وقطع به أكثرهم قال الزركشي هو المنصوص المجزوم به عند الأصحاب حتى جعله أبو البركات إجماعا انتهى وفيه وجه يجوز المسح عليها ذكره ابن تميم وغيره واختاره الشيخ تقي الدين قال الزركشي وحكى ابن عبدوس رواية بالجواز بشرط قوتها وشدّها انتهى وقيل: يجوز المسح عليها مع المشقة وهو مخرج لبعض الأصحاب. (الإنصاف - ج 1 / ص 137)

РЕЗЮМЕ ПО ЧЕТЫРЕМ МАЗХАБАМ

После указания книг четырех мазхабов по решению в отношении протирания тонких носков, великий египетский ученый, шейх Ахмад Камиль аль-Хадри пишет:

«Мы перечислили немалое количество утверждений ученых различных мазхабов. Они включают мнения всех ученых всех эпох по данному вопросу. В основном, по данному вопросу ученые принимают одно из четырех мнений:

1) Разрешается протирать джаураб, независимо от того, изготовлен ли он из кожи или иного материала, является он мунагаль или нет, в том случае, если он — толстый, вода не просачивается к ногам, если полить сверху, в нем можно ходить, и он скрывает участки тела, обязательные для мытья.

2) Не разрешается протирать его за исключением случая, когда он удовлетворяет ранее указанным условиям и является мунагаль.

3) Разрешается протирать джаураб, если он изготовлен из кожи, и он столь крепок, что в нем можно ходить, без остановки, или он изготовлен не из кожи, но при этом является

муджалляд или мунагаль.

4) Вообще не разрешается протирать джаураб, даже если он из кожи и в нем можно ходить.»¹⁷³

Из указанного становится ясно, что, в соответствии с мнением подавляющего большинства ученых, протирать современные носки не разрешается.

ДОВОДЫ ЧЕТЫРЕХ МАЗХАБОВ

Ранее было доказано, что хадисы, в которых говорится о джаурабах, слабые. Почему же тогда четыре имама разрешили протирание джаурабов в случае выполнения вышеуказанных условий?

Разумным обоснованием данного факта служит то, что протирание джаурабов основано на киясе (аналогии), примененном к хуффам (а не хадисам, поскольку они недостаточно авторитетны для уточнения Корана). Соответственно, чтобы аналогия была верной, необходимо, чтобы джаурабы отвечали всем требованиям хуффов. Причиной тому служит

¹⁷³ «Нихая аль-мараб», стр.17

тот факт, что изначальное правило Корана заключалось в мытье ног; однако поскольку протирание ног было установлено посредством таватур, ученые вывели правило о дозволенности протирания хуфффов. В отличие от хуфффов, протирание джаурабов упоминается только в нескольких хадисах. Мы подробно разъяснили статус данных хадисов. Поэтому для доказательства дозволенности нам нужно было прибегнуть к киясу. Аналогия будет верна только в том случае, если джаурабы отвечают **всем** требованиям, предъявляемым к хуфффам. Имам Абу Бакр Аль Джассас пишет:

والأصل فيه أنه قد ثبت أن مراد الآية الغسل على ما قدمنا فلو لم ترد الآثار المتواترة عن النبي ص - في المسح على الخفين لما أجزنا المسح فلما وردت الآثار الصحاح واحتجنا إلى استعمالها مع الآية استعمالنا معها على موافقة الآية في احتمالها للمسح وتركنا الباقي على مقتضى الآية ومرادها ولما لم ترد الآثار في جواز المسح على الجوربين في وزن ورودها في المسح على الخفين بقينا حكم الغسل على مراد الآية ولم ننقله عنه (أحكام القرآن للجصاص ج 3 / ص 440) -

Имам Мухаммад писал в своем труде «Китаб иль худжах аля Ахль ар-раик» в главе о протирании хуфффов:¹⁷⁴

«Тем, кто использует аналогию в Сунне и

ينبغي لمن قاس على السنة و الآثار أن يقيس على السنة ما لم يأت فيه أثر لما قد جاءت فيه الآثار مما يشبهه (كتاب المحجة على أهل

المدينة - ج 1 / ص 44)

*асарах, необходимо подумать таким же образом, как они думают над теми случаями, где нет хадисов, и использовать аналогию хадисов подобно им».*¹⁷⁵

Великий маликитский ученый Ибн Рушд Аль-Малики (да смилостивится над ним Всевышний Аллах) сказал:¹⁷⁶

*«Те, кто считает данные хадисы достоверными или считает использование аналогии по отношению к хуффам дозволенным, разрешают протираие джаурабов.»*¹⁷⁷

Так как протираие хуффов установлено вопреки киясу, необходимо, чтобы все, что с ними ассоциировалось, включало все их свойства.¹⁷⁸

لا شك أن المسح على الخف على خلاف القياس فلا يصلح إحقاق غيره به إلا إذا كان بطريق الدلالة وهو أن يكون في معناه ومعناه السائر لمحل الفرض الذي هو بصدد متابعة المشي فيه في السفر وغيره للقطع بأن تعليق المسح بالخف ليس لصورته الخاصة بل لمعناه للزوم الحرج في النزاع المتكرر في أوقات الصلاة خصوصا مع آداب السير (شرح فتح القدير - ج 1 / ص 157)

175 «Китаб иль худжах аля Ахль аль-Мадина» (1/44)

و من صح عنده الأثر أو جوز القياس على الخف أجاز المسح على الجوربين (بداية المجتهد- ج 176 / ص 52)

177 «Бидая аль-Муджтахид», 1/52

178 См. «Фатава Усмани» (372, 373)

МНЕНИЕ ИМАМА АБУ ХАНИФЫ О ПРОТИРАНИИ ДЖАУРАБОВ

По трудам «Мабсут» имама Мухаммада¹⁷⁹, «Аль-Мухит аль-Бурхани»¹⁸⁰, «Ихтисар» имама Рази к труду «Ихтиляф аль Улама» имама Ат-Тахави¹⁸¹, «Шарх Магани аль-асар»¹⁸², «Бидая аль-Муджтахид»¹⁸³, «Фатава Ас-Сугди (Ан-Нутаф)»¹⁸⁴, «Мусаннаф Ибн Аби Шайба»¹⁸⁵ и другим книгам создается впечатление, что только имам Абу Йусуф и имам Мухаммад (*да смилостивится над ними Всевышний Аллах*) разрешили протираание джаурабов. Однако немалое количество книг данного мазхаба четко говорят либо о том, что имам Абу Ханифа (*да будет доволен им Всевышний Аллах*) отрекся от своего мнения, либо о том, что фетва выносится в соответствии с мнением тех, кто говорит о дозволенности протираания джаурабов. Для примера ниже приведены названия некоторых книг из числа тех книг, в которых говорится об этом (приведены лишь немногие из этих книг, в то время как данный факт устанавливается также во многих других книгах):

179 (1/100)

180 (1/343)

181 (1/139)

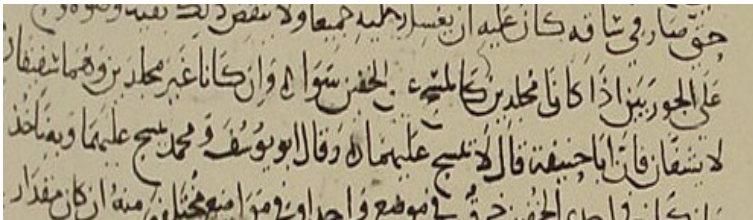
182 (1/77)

183 (1/51)

184 (1/19)

185 (14/235)

1) «Мухтасар» Ат-Тахави. Прим.: в издании Х.М.Саида данной книги указывается, что за основу берется мнение о недозволенности протираия джаурабов, - это ошибка. Верное мнение, указанное в махтут (оригинале) книги, выглядит следующим образом:



- 2) «Аль-Мабсут» имама Сарахси (1/184)
- 3) «Аль-Хедая» (1/30)
- 4) «Аль-Мухит ар-Радави» (варака 36)
- 5) «Аль-Бахр ар-раик» (1/192)
- 6) «Тухфа аль-Фукаха» (1/86)
- 7) «Бадаги ас-Санаги» (1/10)
- 8) «Аль-Джаухара ан-наира» (1/107)
- 9) «Фатх баб аль-инаях» (1/124)

- 10) «Мультака аль-абхур» (1/73)
- 11) «Тавали аль-Анвар» (Q303/ба)
- 12) «Аль-Лубаб» (1/21)
- 13) «Хашия Ат-Тахтави аля аль-Мараки»
(1/84)
- 14) «Гунья аль-мутамалли» (1/121)
- 15) «Имдад аль-Ахкам» (1/389)
- 16) «Найль аль-магариб» (2/251)
- 17) «Аль-Арф аш-Шази» (1/134)
- 18) «Базль аль-маджхуд» (1/278)
- 19) «Магариф ас-сунан» (1/347)

ПРОТИРАНИЕ СОВРЕМЕННЫХ НОСКОВ

Ранее мы отметили, что ни один достойный ученый прошлого никогда не говорил о том, что протирание тонких носков дозволено. Основываясь на этом, многие ученые отметили, что существует полное согласие (иттифак) по недозволенности протирания тонких носков.¹⁸⁶

В «Аль-Мухит аль-Бурхани» также ясно отмечается, что все ученые сходятся на недозволенности¹⁸⁷. Муфтий Шафии (*да будет доволен им Всевышний Аллах*) сказал, что это яснее, чем солнце.¹⁸⁸

Мы также ранее разъяснили, что изначальное правило заключается в мытье ног. Так как протирание хуффов установлено через таватур, ученые постановили, что протирание хуффов имеет достаточную силу, чтобы служить заменой мытью ног. Так как только лишь протирание хуффов установлено посредством таватур, любые иные носки, чтобы их протирание было действительным, должны

186 «Тавали Анвар» (Q303/ба, махтут), «Аль-Бахр ар-раик» (1/192), «Найль аль-магариб» (2/251), «Базль аль-маджхуд» (1/278), «Магариф ас-сунан» (1/346), «Фатава Усмани» (1/372, 373), «Аль-Лубаб» (1/21) и т.д.

187 (1/343)

188 «Найль аль-магариб», 2/251

отвечать требованиям, предъявляемым к кожаному носку. Ранее мы процитировали утверждение имама Мухаммада (*да будет доволен им Всевышний Аллах*), писавшего в своем труде «Китаб аль-худжах аля Ахль ар-раик» в главе о протирации хуффов:¹⁸⁹

*«Тем, кто использует аналогию в Сунне и асарах, необходимо подумать таким же образом, как они думают над теми случаями, где нет хадисов, и использовать аналогию хадисов подобно им».*¹⁹⁰

Великий маликитский ученый Ибн Рушд (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) сказал:¹⁹¹

Китаб иль худжах аля Ахль аль Мадина «*Те, кто считает данные хадисы достоверными или считает использование аналогии по отношению к хуффам дозволенным, разрешают протирацию джаурабов.*»¹⁹²

Так как протирация хуффов установлено вопреки киясу, необходимо, чтобы все, что с

189 نبغي لمن قاس على السنة و الآثار أن يقيس على السنة ما لم يأت فيه أثر لما قد جاءت فيه الآثار مما يشبهه (كتاب الحجة علي أهل المدينة – (ج 1 / ص 44)

190 «Китаб иль худжах аля Ахль аль-Мадина» (1/44)

191 و من صح عنده الأثر أو جوز القياس على الخف أجاز المسح على الجوربين (بداية المجتهد- (ج 1 ص 52)

192 «Бидая аль-Муджтахид», 1/52

ними ассоциировалось, обладало всеми их свойствами.¹⁹³

Поэтому мы обнаруживаем, что наши алимь всегда выносили решение о дозволенности протирания тех носков, которые обладают всеми свойствами хуффов. Именно по этой причине они постановили дозволенность протирания «Лабуд Туркие».¹⁹⁴

Муфтий Махмуд сахиб *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)* ясно говорил о том, что дозволено протирание тех современных носков, которые удовлетворяют требованиям, предъявляемым к хуффам. Муфтий Низамуддин (верховный муфтий Даруль Улум Деобанд) отмечает, что если хлопчатобумажные, шерстяные и нейлоновые носки таковы, что отвечают требованиям к хуффам, то будет дозволено протирать их.¹⁹⁵ Также мы обнаруживаем, что маулана Рашид Ахмад Гангохи *(да смилостивится над ним Всевышний Аллах)*

لا شك أن المسح على الخف على خلاف القياس فلا يصلح إلحاق غيره به إلا إذا كان بطريق الدلالة 193 وهو أن يكون في معناه ومعناه الساتر لمحل الفرض الذي هو بصدد متابعة المشي فيه في السفر وغيره للقطع بأن تعليق المسح بالخف ليس لصورته الخاصة بل لمعناه للزوم الحرج في النزاع المتكرر في أوقات الصلاة خصوصا مع آداب السير شرح (فتح القدير - ج 1 / ص 157) ثم قال ويجوز المسح على الخف الذي يكون من اللبد وإن لم يكن منعلا لأنه يمكن قطع المسافة به 194 وفي الخلاصة وأما المسح على الخفاف المتخذة من اللبود التركية فالصحيح أنه يجوز المسح عليه (البحر الرائق - ج 1 / ص 189)

والصحيح من المذهب جواز المسح على الخفاف المتخذة من اللبود التركية لأن مواظبة المشي فيها سفرا ممكن كذا في شرح المبسوط للإمام السرخسي (الفتاوى الهندية - ج 1 / ص 32)

والصحيح من المذهب جواز المسح على الخفاف المتخذة من اللبود التركية لأن مواظبة المشي فيها سفرا ممكن. (المبسوط للسرخسي - ج 1 / ص 184)

вынес решение о дозволенности протираания некоторых кашемировых носков, поскольку они отвечали установленным требованиям.¹⁹⁶ Также см. «Фатава Даруль Улум Закария»¹⁹⁷.

Аллама Садр аш-Шариах Аль-Махбуби (*да смилостивится над ним Всевышний Аллах*) отмечает в «Ан-Нукаях»: ¹⁹⁸

«Разрешается протирать... любой носок, закрывающий лодыжки и в котором можно ходить, не прерываясь».

Аллама Рази ад-Дин ас-Сарахси подчеркнул, что разрешается протирать хуфф и все, что похоже на хуфф.¹⁹⁹

Следовательно, если наши современные носки обладают свойствами хуффов, тогда протирать их будет дозволено. Для удобства вкратце упомянем данные условия еще раз:

1) Они должны закрывать всю лодыжку, согласно мнению имамов всех четырех мазхабов.²⁰⁰

196 «Тазкирах ар-Рашид», 1/182

197 (1/507-515)

198 ويجوز علي... كل ما يستر الكعب و يمكن به السفر

199 «Аль-Мухит ар-Ридави», стр. 36

200 «Аль-Мусугах аль-фикхия аль-Кувайтия», 37/364

2) По ханафитскому мазхабу, в хуффах можно пройти три мили, и при этом они не должны порваться. По мнению шафиитов, носки должны быть достаточно прочными, чтобы в них можно было выполнять повседневные дела в течение времени, определенного для хуффов (т.е. один день и одну ночь для мукима, и три дня и три ночи для мусафира). Согласно мнению ханбалитов, носки должен быть такими, чтобы обычно человек мог в них идти без остановок и чтобы при этом они не соскальзывали с ноги.²⁰¹

3) Согласно мнению ханафитов, ни в одном из носков (независимо друг от друга) не должно быть дырок размером в три наименьших пальца ноги. Согласно мнению шафиитов и ханбалитов в носках не должно быть никаких дырок.²⁰²

4) Оба носка должны держаться на ногах без завязывания и закрепления.

5) Оба носка не должны легко пропускать воду.

Ханбалиты также считают, что вследствие толщины носков сквозь них не должна быть

201 «Аль-Мусугах аль-фикхия аль-Кувайтия», 37/364

202 «Аль-Мусугах аль-фикхия аль-Кувайтия», 37/365

видна кожа²⁰³. Что касается маликитов, мы уже отмечали, что они ограничили дозволенность протирания только кожей, соответственно, они не дали бы разрешения на протирание никаких из современных носков. Согласно тем шафиитским ученым, которые отмечают таджлид и тангиль в качестве одного из условий, очевидно, что они не разрешат протирание распространенных ныне носков.

Если носки не удовлетворяют хотя бы одному из отмеченных ранее условий, протирать их не разрешено.²⁰⁴

После проверки современных толстых носков мы обнаруживаем, что существуют носки (такие, как «Sealskinz»), которые удовлетворяют всем представленным требованиям (т.е. они таковы, что человек может пройти в них три мили и даже больше (при этом они не рвутся), вода не просачивается через них и т.д.). Однако таких носков, на самом деле, мало.

Есть одно условие, которому не удовлетворяют **многие** из современных носков

203 «Аль-Мусугах аль-фикхия аль-Кувайтия», 37/367

204 وأهم أخرجوه لعدم تآني الشروط فيه غالبا يدل عليه ما في كافي النسفي حيث علل عدم جواز المسح على الجوب من كرباس بأنه لا يمكن تتابع المشي عليه فإنه يفيد أنه لو أمكن جاز ويدل عليه أيضا ما في ط عن الحائبة أن كل ما كان في معنى الخف في إدمان المشي

عليه وقطع السفر به (حاشية ابن عابدين - ج 1 / ص 269)

(вследствие чего протирание становится недозволенным). Это условие заключается в том, что они должны быть настолько толстыми, чтобы они могли стоять вокруг голени только из-за своей толщины, т.е. не из-за того, что они привязаны или столь эластичны, или очень узкие. Иными словами, они должны стоять прямо вследствие своей толщины. Об этом четко говорится в книгах, цитаты из которых приведены в подстрочном комментарии.²⁰⁵

(و) حد الجورب (الثخينين أن يستمسك) أي يثبت و لا ينسدل (على الساق من غير أن يشد بشيء) 205
هكذا فسروه كلهم و ينبغي أن يقيد بما إذا لم يكن ضيقاً (غنية المتلمي - (ج 1 / ص 121)

حد الثخانة أن يقوم على الساق من غير أن يربط بشيء (الجوهرة النيرة - (ج 1 / ص 32)

والتخينين من الجورب أن يستمسك على الساق من غير أن يشده بشيء. والصحيح من المذهب جواز المسح على الخفاف المتخذة من اللبود التركية لأن مواظبة المشي فيها سفراً ممكن (المبسوط للسرخسي - مرقم - (ج 1 / ص 102)

والتخينين أن يقوم على الساق من غير شد ولا يسقط ولا ينشف (خزانة المفتين - (ق 11/ب مخطوط)

وحد الثخانة أن تقوم على الساق من غير أن يشد بشيء (الضياء المعنوية شرح المقدمة الفزنوية - (ق 153/ب مخطوط)

ب د : و الثخين ما يستمسك على الساق من غير شد (المجتبى - (ق 15/ب يكي جامع مخطوط)

والتخينين أن يقوم على الساق من غير أن يشده بشيء لأنها في معنى الخف لإمكان المشي فيه. (الكافي شرح الوافي - (ق 1/25 أ يوسف أغا مخطوط)

(و) على (الثخينين) و هو أن يقوم على الساق من غير أن يشده بشيء ولا يشف ولا يسقط (شرح ملا مسكين على الكنز - (1/107) مع فتح المعين)

الثخينين أي بحيث يستمسكان على الساق بلا شد كما في الهداية والسراج والعناية والمنح والمفتاح وغيرها وفي التبيين وهو أن يستمسك على الساق من غير ربط وأن لا يرى ما تحته وفي المفتاح قال بعضهم ولا ينشفان معناه أن لا يتجاوز الماء إلى القدم وفي البردجندی والمراد ما يكون غليظاً بحث لا يرى ما تحته وفي الخزانة الثخينين أن يقوم على الساق من غير شد ولا يشف ولا يسقط الإحكام (شرح درر الحكام - (ق 1/171) مخطوط)

وحد الثخينين أن يثبت على الساق من غير شد و ربط (فتاوى غياثية - (ج 1 / ص 15)

ويؤخذ من هذا ومما قبله أنه لو كان محل المسح وهو ظهر القدم مجلداً مع أسفله أنه يجوز المسح عليه كما قدمناه عن سيدي عبد الغني في الخف الحنفي المخيط بالشخششير ولا يعكر عليه اشتراطهم

Если мы посмотрим на современные носки, то обнаружим, что почти все носки не удовлетворяют данному требованию. Чтобы проверить, стоят ли носки прямо вследствие своей толщины, можно провести эксперимент, положив что-нибудь в область ступни. Носок должен стоять прямо следующим образом:



Кроме того, очень немногие носки не пропускают воду, если полить на них сверху. В этом состоит значение того, что вода не просочится — вода не должна просачиваться, если ею полить на носки. Это не означает, что вода не просачивается внутрь при протирании, как думают некоторые, так как у такого условия нет оснований. Даже через тонкие носки вода не просочится внутрь при протирании. Книги мутакиддимин (и на самом деле, **большинства** ученых мазхаба) не упоминают об этом. В шафиитском мазхабе четко указывается, что

أن يثبت على الساق بنفسه لأن ذلك في الجورب الثخين الغير المجلد والمنعل كما في النهر وغيره
(حاشية ابن عابدين - ج 1 / ص 270)

вода не должна просачиваться, когда ее льют сверху. Также обратите внимание, что это необязательно означает то, что носок должен быть водонепроницаемым. А Аллах Всевышний знает лучше.

Более того, наши факихи также подчеркивали, что не разрешается протирать кирбас, так как он не удовлетворяет соответствующим требованиям.²⁰⁶

Определение кирбаса имеет следующий вид.²⁰⁷

«Кирбас — ткань, изготовленная из белого хлопка, как указано в «Аль-Камус». Однако

206 فإن كان من كيرباس، أو ما يشبه الكيرباس لا يجوز المسح عليهما، لأنه لا يمكن قطع السفر، وتتابع المشي عليه، وإن كان من أديم أو ما يشبه الأديم يجوز المسح عليهما، لأنه يمكن قطع السفر وتتابع المشي عليه، وإن لبسهما فوق الخفين، فإن كانا من كيرباس أو ما يشبه الكيرباس لا يجوز المسح عليهما كما لو لبسهما على الأفراد إلا أن يكونا رقيقين يصل البلل إلى ما تحتهما (المحيط البرهاني للإمام برهان الدين ابن مازة - ج 1 / ص 215)

ولو كان من الكيرباس لا يجوز (مجمع الأنهر في شرح ملتقى الأبحر - ج 1 / ص 75)

ولا يجوز المسح على الجرموق إذا كان من كيرباس ونحوه لأنه لا يمكن قطع السفر وتتابع المشي عليهما كما لو لبسهما على الأفراد إلا أن يكونا رقيقين يصل البلل إلى ما تحتهما من الخف فينبذ جيجوز ويكون مسحاً على الخف

كذا في الذخيرة وغيرها (البحر الرائق - ج 1 / ص 191)

ولو كان الجرموق من كيرباس لا يجوز المسح عليه لأنه لا يمكن متابعة المشي عليه فصار كالفقافة إلا أن تنفذ البلبة إلى الخف قدر الواجب لحصول المقصود (تبيين الحقائق - ج 1 / ص 52)

قوله (و كيرباس) هو الثوب الأبيض من القطن كما في القاموس وظاهر كلام الحلبي عن الحلواني والخلاصة أنه لا يصح المسح عليه إلا إذا كان مجلداً فليراجع (حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح - ج 1 / ص 84)

207 الكيرباس بالكسر اسم الثوب من القطن الأبيض قاله في القاموس وهو معرب بالفتح ولكن يلبح به كل ما كان من نوع الخيط كالكتان ولابريسم ونحوهما بخلاف ما هو من الصوف ومثله (امداد المفتين نقلاً عن شرح منيه 142)

любые виды сшитых тканей также подпадают под данную категорию, например, носки, изготовленные из льна или шелка (в отличие от носков из шерсти и т.д.)»²⁰⁸

Муфтий Шафии использовал указанные факты для доказательства недозволенности протирания тонких хлопчатобумажных носков.²⁰⁹

О ПРОТИРАНИИ НОСКОВ «SEALSKINZ»

Из современных носков нами были исследованы носки «SealSkinz». Мы пришли к заключению, что они удовлетворяют всем предъявляемым требованиям. Желающие могут обратиться к материалам их сайта, чтобы удостовериться в полноценной прочности данных носков. Следовательно, разрешается использовать носки «SealSkinz» в качестве кожаных носков и протирать их.

Эластичные резинки

Хотя у носков «Sealskinz» есть эластичные резинки, данное свойство не является

208 «Имдад аль-Муфтин», 142

209 «Имдад аль-Муфтин», 2/253

причиной, по которой носки держатся прямо. Даже если бы у них не было резинок, то и в этом бы случае носки могли бы самостоятельно держаться прямо. Для понимания данного факта, можно провести эксперимент: положите что-нибудь в район ступни, и вы увидите, что носок продолжает стоять. Это ясно указывает на то, что носок держится прямо не просто из-за того, что плотно прилегает к голени. Ниже приводится фотография с вышеописанного эксперимента. Обратите внимание, что носок стоит без прикрепления к чему бы то ни было.



Поэтому эластичные резинки на носках «Sealskinz» не являются причиной, по которой носки держатся прямо. Протирать носки «Sealskinz» разрешается.

А Всевышний Аллах знает лучше.

ВЫВОДЫ

- Изначальное правило заключается в мытье ног. Протираание хуффов установлено посредством таватур, поэтому протираание хуффов разрешено. Ученые придерживались двух мнений относительно того, какой хадис правомочен уточнять аяты Корана:
 - 1) он должен быть таватур (по мнению ханафитов),
 - 2) он должен быть достоверным или же должна быть иджма (по мнению других ученых).В случае с джаурабом данные условия не были выполнены.
- Все хадисы, указывающие на то, что Пророк صلي الله عليه و سلم протирал джаурабы, не являются достоверными. Даже если предположить, что эти хадисы достоверны, то и в этом случае слово «джаураб» имеет много различных значений.
- У слова «джаураб» имеется большое количество различных значений. Для устранения противоречий между сообщениями, лучшим значением для

использования является «толстый носок».

- Хотя доказано, что сахабы протирали джаурабы, их действия не могут служить достаточными доводами в Шариате. Однако даже если и посчитать такие сообщения достаточными, то и в этом случае джаурабы не были похожи на современные носки. Более того, у слова «джаураб» имеется немало значений.
- Дозволенность протираия джаураба установлена посредством кияса, примененного на основе хуффов, а значит, джаураб должен удовлетворять всем требованиям, предъявляемым к хуффам.
- Разрешается применять кияс на основе хуффов к современным носкам. Если они удовлетворяют требованиям, предъявляемым к хуффам, протирать их разрешается.
- Ученые всех четырех мазхабов установили требования к протираию носков. Современные носки за редким исключением не удовлетворяют данным условием. Одним из исключений являются носки «Sealskinz».

А Всевышний Аллах знает лучше.

Исмаил Муса

4 мухаррама 1431 г.
(декабрь 2009)

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННОЙ ЛИТЕРАТУРЫ

- Ад-Дирая. Мактаба Ширках аль-Ильмия.
 Ад-Дурр аль-Мухтар. Дар аль-фикр.
 Ад-Дия аль-магнавия (Шарх аль-Мукаддама аль-Газнавия). Махтут.
 Адва-аль байан. Дар аль-фикр.
 Ад-Дугафа аль-кабир лиль-Укайли. Дар ас-сумаги.
 Ахкам аль-Коран лиль-Джассас. Дар аль-кутуб аль-Ильмия.
 Аль-Арф аш-Шази. Муассасса Духа лин-нашр уат-таузиг.
 Аль-Бахр ар-раик. Мактаба Рашидия / Дар аль-магрифа.
 Аль-Биная. Аль-Мактаба аль-Хаккания.
 Аль-Фаик фи гориб иль-хадис уаль-асар. Дар аль-магрифа.
 Аль-Фатава аль-Хиндия. Рашидия.
 Аль-Фаваких ад-давани. Мактаба аз-зикфа ад-Диния.
 Аль-Хави аль-кабир лиль-Маварди. Дар ан-нашр / Дар аль-фикр.
 Аль-Хедая. Аль-Мактаба аль-Исламия.
 Аль-Ихкам шарх Дурар аль-Хуккам. Махтут.
 Аль-Ихтияр. Дар аль-Камр.
 Аль-Икна. Дар аль-фикр.

Аль-Истизкар. Дар аль-кутуб аль-Ильмия.

Аль-Джарх уат-тагдиль лир-Рази. Дар ихья
ат-турас аль-Араби.

Аль-Джаухара ан-наира. Мактаба
Хаккания.

Аль-Кафи фи фикх ахль ар-раик. Мактаба
ар-Рияд аль-хаиса, Рияд.

Аль-Кафи шарх аль-Вафи. Махтут.

Аль-Камиль фи Дугафа ар-риджалъ. Дар
аль-фикр.

Аль-Хуласа аль-фикхия лиль-Карави. Дар
аль-кутуб аль-Ильмия.

Аль-Куна уаль-асма лид-Дуляби. Дар Ибн
Хазм.

Аль-Лубаб фи шарх аль-китаб. Дар аль-
китаб аль-Араби.

Аль-Мабсут лиль-Имам Мухаммад. Дар
аль-фикр.

Аль-Мабсут лис-Сарахси. Дар уль-фикр.

Аль Маджму. Дар аль-фикр.

Аль-Маслак ад-даки. Ваджиди паблишерс.

Аль-Маслак аль-васат ад-дани. Махтут.
Мактаба Ариф Хикмат.

Аль-Маусуга аль-фикхия аль-Кувайтия.
Визара аль аукаф.

Аль-Мубадда шарх аль-Муканна. Дар Алам
аль-кутуб, Рияд.

Аль-Мугни. Дар аль-фикр.

Аль-Мухадаб. Макан ан-нашр.

Аль-Мухит аль-Бурхани. Аль-Маджлис

аль-Ильми / Идара аль-Коран.

Аль-Мухит ар-Ридави. Махтут, Мактаба аль-Газали. Копата, Пакистан.

Аль-Муджам аль-аусат лит-Табрани. Дар аль-Харамэйн, Каир.

Аль-Муджам аль-кабир лит-Табрани. Мактаба аль-улум уаль-хикам.

Аль-Муджтаба. Махтут.

Аль-Мухтар лиль-фатва. Дар аль-Камр.

Ан-Нихая фи гариб аль-хадис уаль-асар. Аль-Мактаба Аль-Ильмия, Бейрут.

Аль-Удда шарх аль-Умда. Дар аль-кутуб Аль-Ильмия.

Ас-Сигая. Академия Сухайл.

Ас-сунан аль-Кубра лиль-Байхаки. Маджлис дагирах аль-магариф, Хайдарабад / Мактаба Дар аль-Баз, Мекка.

Аш-Шарх аль-кабир лир Рафиги. Дар аль-фикр.

Аль Тадж уаль-Иклиль. Дар аль-фикр.

Ат-Табакат аль-кубра. Дар Садир.

Ат-Тафсират аль-Ахмадия. Мактаба аль-Харам.

Ат-Тахкик фи Ахадис аль-хилаф. Дар аль-кутуб Аль-Ильмия.

Ат-Талькин. Дар аль-кутуб Аль-Ильмия.

Ат-Тарих аль-кабир лиль-Бухари. Мухаммад Азхар.

Аср аль-хадис аш-шариф. Дар аль-Юср, 1428.

Бадаги ас-санаги. Дар аль-китаб, Деобанд.
Базль аль-маджхуд. Дар аль-Башагир аль-Исламия.

Бидая аль-Муджтахид. Дар аль-Ислам.

Фатава ас-Сугди (Ан-Нутаф). Мугассасса ар-рисаля.

Фатава Дар уль-улум Деобанд. Дар уль-ишагат.

Фатава Дар уль-Улум Закария. Зам-зам паблишерс.

Фатава Гаясия. Джан Мухаммад паблишерс.

Фатава Хаккания. Дар уль-Улум Хаккания.

Фатава Махмудия. Фарукия.

Фатава Кади Хан. Мактаба Хаккания.

Фатава Усмани. Магариф аль-Коран.

Фатава ан-навазиль лис-Самарканди. Дар аль-кутуб Аль-Ильмия.

Фатх аль-Бари. Кадими кутуб хана.

Фатх Аллах аль-маин. Миср.

Фатх баб аль-инаях. Дар аль-аркам.

Файд аль-Бари. Мактаба Хаккания.

Гунья аль-мутамалли. Академия Сухайл.

Хашия аль-адави. Дар аль-фикр.

Хашия Ибн Абидин (Радд аль-мухтар). Дар аль-фикр.

Хашия ат-Тахтави аля аль-Мараки. Аль-Матбага аль-кубра аль-Амирия. Баулак.

Хашия ат-Тахтави аляд-Дурр. Аль-Мактаба аль-Арабия.

Ихтисар Ар-Рази аля Ихтиляф иль-Улама
лит-Тахави. Дар аль-Башагир аль-Исламия.

Имдад аль-Ахкам. Дар уль-Улум Карачи.

Имдад аль-Муфтин. Дар аль-Ишагат.

Изаф аль-хиярах аль-махарах. Дар аль-
ватан, Рияд.

Хизанах аль-Муфтин. Махтут.

Кифая аль-Муфти. Фарукия.

Китаб аль-худжах аля Ахль ар-раик. Алям
аль-кутуб.

Лисан аль-Араб. Дар Садир.

Лисан аль-мизан. Муассаса аль-Аглими,
Бейрут.

Магариф ас-сунан. Х.М.Саид.

Маджма аль-анхур. Дар ихъя ат-турас аль-
Араби / Дар аль-кутуб Аль-Ильмиях.

Маджма аз-заваид. Дар аль-фикр, Бейрут.

Мизан аль-Игтидаль. Дар аль-кутуб Аль-
Ильмия.

Мухтасар Тахави. Х.М.Саид энд Махтут.

Мульгака аль-абхур. Аль-Ильмия.

Мусаннаф Ибн Аби Шайба. Ад-Дар ас-
Салафия аль-Хиндия.

Муснад Ахмад. Мугассасса Куртуба, Каир.

Муснад аш-Шамина. Мугассасса ар-
рисаля, Бейрут.

Мусаннаф Абдурраззак. Аль-Мактаба аль-
Ислами, Бейрут.

Насб ар-раях. Дар Алам аль-кутуб.

Наиль аль-Аутар. Дар аль-кутуб аль-

Ильмия.

Наиль аль-магариб. Дар аль-ишагат.

Нихая аль-мараб фи хукм аль-масх аля аль-джаураб.

Нухаб аль-афкар. Аль Вакф аль-Мадини аль хайри.

Нур аль-Идах. Ясир Надим.

Сахих Ибн Хиббан. Мугассасса ар-рисаля, Бейрут.

Шазрат ад захаб. Дар аль-кутуб аль-ильмия.

Шарх Фатх аль-Кадир. Дар аль-фикр.

Шарх Магани аль-асар. Мактаба Хакканиа.

Шарх Мулла Мискин аляль-канз. Миср (с Фатх аль-маин).

Сияр Аглям ан-Нубаля. Муассасса ар-рисаля, Бейрут.

Сунан ат-Тирмизи. Дар ихья ат-турас аль-Араби, Бейрут.

Сунан Аби Дауд. Дар аль-китаб аль-Араби.

Сунан Ибн Маджах. Дар аль-фикр.

Тарих Багдад. Дар аль-кутуб аль-Ильмия.

Табакат аль-Ханабиля. Дар аль-магрифа, Бейрут.

Табйин аль-Хакаиик. Дар аль-кутуб аль-Ильмия.

Тафсир Ибн Кясир. Дар аль-Муфид.

Талхис аль-хабир. Дар аль-кутуб аль-Ильмия.

Тавали аль-Анвар. Махтут: Аль-Мактаба

аль-Азхар.

Тухфа аль-Ахвази. Дар аль-кутуб аль-Ильмия.

Тухфа аль-Фукаха. Дар аль-кутуб аль-Ильмия.

Тухфа аль-Мулук. Дар аль-Башагир аль-Исламия.

Тадж аль-урус мин джавахир аль-Камус. Дар аль-Хедая.

Умда аль-Кари. Мактаба Рашидия.